

حكم صلاة الجماعة وتكرارها

دراسة فقهية مقارنة

الفقيه إلى غفران عولاه

حسين عبد المجيد حسين أبو العلاء

الأستاذ بقسم الفقه المقارن
ووكيل كلية الشريعة والقانون

١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م



بسم الله الرحمن الرحيم

قال الله تعالى:

﴿ إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر
وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله فعسى
أولئك أن يكونوا من المهتدين ﴾
صرق الله العظيم

سورة التوبة آية ١٨

وقال النبي - ﷺ -:

"أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة
فإن صلحت صلح له سائر عمله وإن
فسدت فسد سائر عمله"

(رواه الطبراني)



بسم الله الرحمن الرحيم

تقريـم:

الحمد لله رب العالمين

فاتحة كل خير - وتمام كل نعمة، نحمده ونتوب إليه، ونشكره
أن فرض علينا عبادات ليظهرنا بها من الذنوب والآثام.

ونصلي ونسلم على من اجتباه ربه واصطفاه، وبجميع المحامد
حلاه، وعلى آله وأصحابه الذين ترسموا خطاه، وساروا على هداة،
فأصبحوا خير خلق الله بدون محابة، وعلى من تبعهم بإحسان إلى يوم
الدين.

أما بعد...

فقد رأيت من الأهمية بمكان أن أتحدث عن صلاة الجماعة. وما
يتعلق بها من أحكام، لما لها من أهمية عظيمة في الإسلام.

فجمعت بتوفيق الله تعالى - كل ما وقعت عليه من الآثار
وحررت ما وقع من المنقول وسطرت مذاهب أنفقاء ووجهتها من
المنقول والمعقول ورجوت من الله عز وجل أن أكون قد أصبت
المقصود.

والله أسأل أن ينفع به كاتبه وقارؤه وأن يجعله لي ذخرا يوم لا
ينفع مال ولا بنون ومعين فضل يوم ينقطع عسلى إلا من ثلاث كما
أسأله تعالى - الرضا والتوفيق لكل قارئ رأى مقام نصيح فأسدى إلى
نصحه أو أفاد منه فدعا لي بخير وصلى الله وسلم وبارك على خاتم
الأنبياء والمرسلين وعلى آله واصحابه الطيبين الطاهرين ومتبعيه
بإحسان أجمعين إلى يوم الدين.

أ.د/ حسين عبد المجيد حسين أبو العلا



المقصد الأول

حكم صلاة الجماعة

اتفق الفقهاء على مشروعية: صلاة الجماعة وأنها من أوكد العبادات وأجل الطاعات وأعظم شعائر الإسلام وأن ثوابها جزيل وأجرها عظيم وأنها تتعقد باثنتين فصاعداً^(١).

وذلك لما رواه ابن ماجه وأحمد بسنديهما إلى أبى موسى -عليه السلام- أن النبى -عليه السلام- قال: "الاثنتان فما فوقهما جماعة"^(٢).

ثم اختلفوا بعد ذلك فى حكم صلاة الجماعة على أربعة أقوال:

القول الأول:

إن صلاة الجماعة واجبة على الأعيان غير شرط لصحة الصلاة للصوات المكتوبة فيأثم تاركها بلا عذر^(٣).

(١) تبين الحقائق شرح كنز الدقائق ١٣٢/١ طبعة دار المعارف بيروت، فتح القدير للكمال ٣٤٤/١ طبعة دار الفكر - مواهب الجليل للحطاب ٨١/١ طبعة مكتبة النجاح بليبيا - المجموع للإمام النووي ٨٥/٤ طبعة مكتبة ابن تيمية بالقاهرة - المغنى لابن قدامة ٧/٣ طبعة دار هجر المحققه - مجموع الفتاوى لابن تيمية ٢٢٢/٢٣ الطبعة الأولى ١٣٩٨ هـ. وسوف تأتى "الأدلة الكثيرة" التى تدل على ذلك.
(٢) سنن ابن ماجه ١٣٢/١ باب الاثنتان جماعة - مسند الإمام أحمد ٢٥٤/٥ طبعة المكتب الإسلامى.
(٣) والأعذار التى تبيح ترك صلاة جماعة: هى إما أن تكون عامة أو خاصة.

أولاً: الأعذار العامة وهى:

١- المطر ليلاً كان أو نهاراً وذلك لما رواه مسلم بسنده إلى جابر -عليه السلام- أنه قال خرجنا مع رسول الله -عليه السلام- فى سفر فمطرنا فقال ليصل من شاء منكم فى رحله. رواه مسلم فى صحيحه ٢٤٣/١ طبعة دار الفكر.

٢- الوحل الشديد.

٣- الريح العاصفة فى الليل والنهار.

٤- البرد الشديد ويقاس عليه الحر الشديد وذلك لما روى عن ابن عمر -عليه السلام- أنه أذن فى ليلة ذات برد وريح ومطر وقال فى آخر ندائه ألا صلوا فى رحالكم ألا صلوا فى الرحال ثم قال إن رسول الله -عليه السلام- كان يأمر المؤذن إذا كانت ليلة باردة أو ذات مطر فى السفر أن يقول ألا صلوا فى رحالكم. رواه مسلم ٢٤٤/١، وروى البخارى مثله==



عن نعيم النحام قال أذن مؤذن النبي -ﷺ- للصبح في ليلة باردة فتمنيت لو قال ومن قعد فلا حرج فلما قال الصلاة خير من النوم قالها - انظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ٨١/٢ طبعة دار الريان، وهذا دليل على جواز ترك صلاة الجماعة من أجل البرد الشديد في الحضر ويقاس على ذلك إذا كان الجو حاراً حرارة شديدة وأقام الإمام الجماعة ولم يبردوا أو أبردوا وبقي الحر شديداً فإنه يجوز التخلف عن الجماعة بهذا العذر.

ثانياً: الأعذار الخاصة وهي:

١- المرض: ولا يشترط بلوغه حداً يسقط القيام في الفريضة. فلا تجب صلاة الجماعة على المريض الذي ساء مزاجه وأمكن في الأغلب علاجه وأيضاً من يخاف زيادة مرضه أو تباطؤ برئه وألحق بالمريض الممرض أى من يعول المريض - وهذا إن بقي المريض ضائعاً بخروجه في الأصح - وكذلك الشيخ الكبير العاجز ملحق بالمريض وكذا من مات قريبه وذلك لقول أبي الدرداء -ﷺ-: "من فقه المرء إقباله على حاجته حتى يقبل على صلاته وقلبه فارغ".

- انظر تعليق التعليق على صحيح البخاري ٢٨٢/٢ طبعة المكتب الإسلامي. ولما رواه أبو داود بسنده إلى ابن عباس -رضي الله عنهما- قال من سمع المنادى فلم يمنعه من اتباعه عذر - قالوا وما العذر قال خوف أو مرض - لم تقبل منه الصلاة التي صلى".

انظر: سنن أبي داود ومعه عون المعبود ٢٥٦/٢. ولكن هذا الأثر ضعيف لا يجوز الاحتجاج به، لأن النبي -ﷺ- تأخر عن صلاة الجماعة بسبب مرضه واستخلف أبا بكر الصديق وأن الرجلين اللذين خرج النبي -ﷺ- يتهادى بينهما تخلفا عن الجماعة معه. وهل كان تخلفهما إلا بعذر قيامهما بالنبي -ﷺ- في مرضه.

انظر: فتح الباري ١٣٠/٢ - وإعلاء السنن للتيانوي ١٧٦/٤ طبعة إدارة القرآن بباكستان.

٢- الخوف على نفسه أو ماله أو على من يلزمه الذنب عنه من سلطان أو غيره أو الخوف من غريمه أن يحبس أو يلزمه وهو معسر وكذا الخوف من سبع أو حية وكذا إن كان عليه قصاص لو ظفر به المستحق لقتله وكان يرجو العفو مجانياً أو يكون قد وردت قافلة له فيها مال إن لم يقف لأخذه وحفظه ضاع أو يكون قد فتح الماء على بستان له إن تركه غرقه وإن سده عنه عطش.

٣- التهيؤ للسفر وذلك لأثر أبي الدرداء السابق.

٤- إنشاد الضالة التي يرجو الظفر بها إن ترك الجماعة وذلك لأثر أبي الدرداء السابق.

٥- الظفر بمن غصب ماله وأراد استرداده منه.

٦- العمى: فقد قال بعض العلماء إنه عذر تسقط به صلاة الجماعة وقال بعضهم العمى ليس بعذر.

قال ابن عابدين إنه يظهر لى وجوبها على بعض العميان الذي يسمى في الأسواق ويعرف الطريق بلا قائد ولا كلفة ويعرف المسجد بلا سؤال أحد لأنه حينئذ يكون كالمريض القادر على الخروج بنفسه بل ربما تلحقه مشقة أكثر من هذا فتأمل وهذا هو الأولى بالقبول.

- انظر: حاشية ابن عابدين ١٥٤/٢ طبعة دار الفكر بيروت.

٧- الظلمة الشديدة وذلك لحديث عتبان أنه قال يا رسول الله تكون الظلمة والليل وأنا رجل ضريب البصر. فرخص له أن يصلي في بيته.

==



- - انظر: فتح الباری ۱۳۲/۲.
- ۸- شدة الجوع أو العطش وحضرة الطعام والشراب وتأقت نفسه إليه وذلك لأن النبي - ﷺ - كان يوضع له الطعام وتقام الصلاة فلا يأتيها حتى يفرغ.
- انظر: تغليق التعليق على صحيح البخارى ۲۸۳/۲.
- وروى ابن ماجه بسنده إلى نافع قال تعشى ابن عمر ليلة وهو يسمع الإقامة.
- انظر: سنن ابن ماجه ۳۰۱/۱ طبعة دار التراث العربى بيروت.
- ۹- دفع أحد الأخبثين وهما البول والغائط أو الريح وتكره الصلاة في هذه الحالة وذلك لما روته السيدة عائشة -رضي الله عنها- قالت إني سمعت النبي - ﷺ - يقول: "لا صلاة بحضرة طعام ولا وهو يدافعه الأخبثان".
- انظر: صحيح مسلم ۲۰۸/۱.
- ۱۰- العري بأن يكون من أراد الصلاة في جماعة عارياً لا لباس له.
- ۱۱- الاصطياد والاحتطاب لمن له بهما حاجة وذلك لما رواه الطبراني مرفوعاً من جواز التخلف عن الجماعة بعد الاصطياد لمن كان مرزوقاً به وله إليه حاجة.
- انظر: مجمع الزوائد ۱۶۱/۱. أى أنه لا يوجد عنده من متاع الدنيا شئ إلا بهذه الحرفة قال الهيثمي هذا الحديث لا يحتج به لأن في إسناده بشر بن نمير وهو ضعيف ومترك.
- قال التهانوي - إن القياس يؤيده لأن من كان رزقه من الصيد أو الاحتطاب ونحوهما يضطر إلى الخروج من بلده في طلب الرزق فيجئ وقت الصلاة وهو في البادية وفي رجوعه إلى العمران وحضوره إلى الجماعة في مثل هذه الحالة من الحرج والمشقة ما لا يخفى.
- انظر: إعلاء السنن ۱۷۹۴.
- ۱۲- الاشتغال بالعلم أحياناً بجماعة تفوته فهو نظير التبيؤ للسفر فيعذر.
- ۱۳- غلبة النوم - كمن خاف إن انتظر الجماعة غلبه النعاس حتى يفوت وقت الصلاة جاز له أن يصلى فرداً ويترك الجماعة.
- انظر: المستوعب للسامري ۳۸۰/۳ تحقيق مساعد بن قاسم طبعة مكتبة المعارف للنشر والتوزيع.
- وقد نظم هذه الأعذار أحد العلماء فقال أعذار ترك الصلاة عشرون قد أودعتها في عقد نظم كالذرر مرض - وإقعا - وعسى وزمانه، مطر وطين ثم برد قد أضر، قطع لرجل مع يدا أودونها، فلج وعجز الشيخ قصد للسفر، خوف على مال كذا من ظالم، أو دائن وشهى أكل قد حضر، والريح ليلاً ظلمة تمرىض ذى، ألم - مدافعة البول أو قذر، ثم اشتغال لا بغير الفقه في بعض من الأوقات عذر معتبر.
- انظر هذه الأعذار في فتح القدير للكمال بن الهمام ۶۲/۲ طبعة دار الفكر بيروت حاشية ابن عابدين ۱۵۳/۲ طبعة دار الفكر - روضة الطالبين للإمام النووي ۳۴۴/۱ طبعة المكتب الإسلامى للطباعة والنشر - كشف القناع للبهوتى ۹۵/۱ طبعة دار الفكر بيروت - الروض المربع شرح زاد المستقنع؟ ۷۷ طبعة المكتبة الفيصلية بمكة المكرمة.
- والمستوعب للسامري ۲۸۰/۲.



وهذا قول أكثر الحنفية^(١) والشافعية^(٢) في وجه عندهم والحنابلة في المذهب^(٣) وبعض الإباضية^(٤) وعطاء^(٥).

والأوزاعي^(٦) وجماعة من المحدثين كأبي ثور^(٧) وابن خزيمة^(٨)، وابن المنذر^(٩)، وابن حبان^(١٠)، والحسن البصري^(١١)، وغير هؤلاء^(١٢).

(١) حاشية ابن عابدين ٥٥٢/١ طبعة الحلبي - بدائع الصنائع للكاتاني ١٥٥/١ - البحر الرائق شرح كنز الدقائق ٣٦٥/١ طبعة دار المعرفة بيروت - تحفة الفقهاء للسمرقندي ١٥٨ طبعة أحياء التراث الإسلامي.

(٢) روضة الطالبين للإمام النووي ٣٣٩/١ طبعة المكتب الإسلامي للطباعة والنشر الإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع ١٥٠/١ طبعة دار المعرفة ببيروت.

(٣) الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف ٢١٠/٢ طبعة دار إحياء التراث العربي بيروت - المغني لابن قدامة ٥/٣ طبعة دار هجر الحديثة. النسخة المحققة كشاف القناع للبهوتي ٤٥٥/١ طبعة دار الفكر بيروت، المحرر في الفقه للإمام مجد الدين ابن تيمية الجد ٩١/١ طبعة دار الكتاب العربي.

(٤) كتاب النيل وشفاء العليل ٢٠٦/٢ طبعة دار الفتح بيروت.

(٥) أبو محمد عطاء بن أسلم وقيل سالم بن صفوان مولى بني فهر أو جمع المكي وقيل أنه مولى أبي ميسرة الفهري كانت ولادته أثناء خلافة عثمان وهو من مولدى الجند ونشأ بمكة وكان من أئمة التابعين ومن الفقهاء الاجلاء ينكر أنه كان يندى في الحج لا يفتى الناس إلا عطاء بن أبي رباح وكان من كبار الزهاد توفي سنة خمس عشرة ومائة وقيل أربع عشرة ومائة هجرية.

انظر: ترجمته في سير أعلام النبلاء ٧٨/٥ - وفيات الأعيان ٢٦١/٣ - طبقات ابن سعد ٤٦٧/٥.

(٦) الفقيه عبد الرحمن بن عمرو بن يجمد الأوزاعي من قبيلة الأوزاع أبو عمرو إمام الديار الشامية في الفقه والزهّد والحديث ولد قبل سنة ثمان وثمانين هجرية ونشأ في البقاع وسكن بيروت وتوفي رحمه الله تعالى بها وهو أحد الأئمة المجتهدين وأصحاب المذاهب المتبوعة وقد عمل بمذهبه دهرًا في الشام وأفريقيا والأندلس إلى أن ترك بمذهب الإمام مالك توفي رحمه الله تعالى سنة سبع وخمسين ومائة هجرية.

- انظر: طبقات الحفاظ ١٦٨/١ - والعبر ٢٢٧/١ - سير الأعلام ١٠٧/٧ - وفيات الأعيان ٣٩١/٢.

(٧) هو إبراهيم بن خالد البغدادي فقيه أهل بغداد وأحد أعيان المحدثين توفي رحمه الله تعالى سنة أربعين ومائتين هجرية.

- انظر: تاريخ بغداد ٦٥/٦ - طبعة دار الكتاب العربي بيروت - طبقات الفقهاء الشافعية للعبادي ٢٢ طبعة ليدن ١٩٦٤م.

(٨) هو أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة النيسابوري إمام يقتدى به كان حافظًا متقنًا توفي رحمه الله تعالى سنة إحدى عشرة وثلاثمائة هجرية.

- انظر: طبقات الشافعية الكبرى ١١٨/٣ طبعة عيسى البابي الحلبي.

(٩) هو محمد بن إبراهيم بن المنذر أبو بكر النيسابوري كان حافظًا متقنًا فقيهاً همامًا وكان شيخًا للحرّم وله كتب لم يصنف مثلها.

==



القول الثاني:

إن صلاة الجماعة سنة مؤكدة عن النبي -ﷺ- وإلى هذا القول ذهب المالكية في ظاهر المذهب^(١) والزيدية^(٢) والإمامية^(٣) وبعض الحنفية^(٤) وبعض الشافعية^(٥) وأحمد^(٦) في رواية مرجوحة.

== - انظر: تذكرة الحفاظ للذهبي ٧٨٢/٢ طبعة دار إحياء التراث بيروت.
(١) هو محمد بن حبان بن أحمد بن حبان أبو حاتم التميمي البستي الحافظ العلامة صاحب التصانيف كان فقيها عالما ورعا واعظا من أجل العقلاء توفي سنة أربع وخمسين وثلاثمائة هجرية.
- انظر تاريخ الإسلام في حوادث وفيات ٣٥١ ، ٣٨٠ هجرية ص ١١٢ طبعة الكتاب العربي بيروت.

(١١) أبو سعيد الحسن بن يسار البصري تابعي من سادات التابعين وجمع كل فن من علم وزهد وورع وعبادة وكان من أفصح أهل زمانه ينطق بالحكمة وجعل الله له في القلوب وقارا لا يخاف في الله لومة لائم توفي بالبصرة سنة عشرة ومائة هجرية.

- انظر ترجمته وفيات الأعيان ٦٩/٢ سير الأعلام ٦٣/٤ طبقات بين سعد ١٥٦/٧.

(١٢) فتح الباري شرح صحيح البخاري ١٤٨/٢ طبعة مكتبة القاهرة، سبل السلام شرح بلوغ المرام ٤١/٢ طبعة دار الريان بالقاهرة، شرح السنة للبيهقي ٣٤٩/٣ طبعة المكتبة الإسلامية، الأوسط في السنن والإجماع والاختلاف ١٣٨/٤ طبعة دار طيبة بالرياض.

(١٣) مواهب الجليل للحطاب ٨١/٢، الشرح الكبير على مختصر خليل ٢٣٩/١ طبعة الحلبي، أسهل المدارك شرح إرشاد السالك ٢٣٩/١ طبعة عيسى البابي الحلبي وقوانين الأحكام الشرعية لابن جزي ٨٣ طبعة دار العلم للملايين.

(١٤) السيل الجرار المتدفق على حدائق الأزهار ٢٤٦/١، طبعة دار الكتب العلمية بيروت.

(١٥) شرائع الإسلام ٧٠/١، طبعة دار مكتبة الحياة بيروت.

(١٦) بدائع الصنائع للكاساني ١٥٥/١، والذي قال إنها سنة هو الإمام الكرخي من الحنفية ثم قال علاء الدين للكاساني مبينا حقيقة الخلاف بين عامة علماء الحنفية والإمام الكرخي فقال (وليس هذا اختلافا في الحقيقة بل من حيث العبارة لأن السنة مؤكدة والواجب سواء خصوصا ما كان من شعائر الإسلام ألا ترى أن الكرخي سماها سنة ثم فسرهما بالواجب فقال الجماعة سنة لا يرخص لأحد التأخر عنها إلا بعذر)، انظر: بدائع الصنائع للكاساني ١٥٥/١.

وقال ابن نجيم: الجماعة سنة مؤكدة أي قوية تشبه الواجب في القوة والراجح عند أهل المذهب الوجوب. وفي المجتبى: والظاهر أنهم أرادوا بالتأكيد الوجوب لاستدلالهم بالأخبار الواردة بالوعيد الشديد بترك الجماعة، بأنه لا يرخص لأحد في تركها بغير عذر حتى لو تركها أهل مصر يؤمرون بها فإن أنتمروا وإلا يحل مقاتلتهم.

- انظر: البحر الرائق شرح كنز الدقائق ٣٦٥/١، البناية على الهداية ٣٨١/٢، فيكون المقصود بالسنة المؤكدة عند الحنفية أنها قوية تشبه الواجب في القوة. ولقد نص على ذلك علماءهم فجاء في البحر الرائق ما نصه (الجماعة سنة مؤكدة أي قوية تشبه الواجب في القوة والراجح عند أهل المذهب الواجب وذلك لأن السنة مؤكدة والواجب سواء خصوصا ما كان من شعائر الإسلام) "وفي المجتبى" والظاهر أنهم أرادوا بالتأكيد الوجوب لاستدلالهم بالأخبار الواردة بالوعيد الشديد بترك الجماعة وصرح في المحيط بأنه لا يرخص لأحد تركها بلا عذر حتى لو تركها أهل مصر يؤمرون فإن أنتمروا وإلا يحل==



إن صلاة الجماعة واجبة على الكفاية إذا قام بها البعض سقطت عن الباقيين وهذا قول الشافعية في الصحيح من مذهبهم^(١) والإباضية في الصحيح^(٢) والطحاوي^(٣).

==مقالتهم، وفي القنية وغيرها بأنه يجب التعزير على تاركها بغير عذر ويأثم الجيران بالسكوت.

وفي الخلاصة: أنه يجوز التعزير بأخذ المال ومن ذلك رجل لا يحضر الجماعة، انظر: هذه الأقوال في البحر الرائق شرح كنز الدقائق ١/٣٦٥، طبعة دار المعرفة بيروت، ولقد قال القاضي عياض رحمه الله (ذهب أكثر العلماء إلى أن صلاة الجماعة سنة مؤكدة) العدة على أحكام الأحكام ٢/١٠٤.

وقال الإمام القرطبي رحمه الله فالذي عليه الجمهور أن ذلك من السنن المؤكدة الجامع لأحكام القرآن الكريم للقرطبي ١/٣٤٨.

ولقد بين الإمام السرخسي رحمه الله المراد من قولهم هذه سنة مؤكدة فقال (حكم السنة هو الاتباع ثم قال وهذا الاتباع الثابت بمطلق السنة خال عن صفة الفرضية والوجوب إلا أن يكون من أعلام الدين فإن ذلك بمنزلة الواجب في حكم العمل على ما قاله مكحول رحمه الله السنة سنتان سنة أخذها هدى وتركها ضلالة وسنة أخذها حسن وتركها لا بأس به.

فالأول: نحو صلاة العيد والأذان والإقامة والصلاة بالجماعة ولهذا لو تركها قوم استوجبوا اللوم والعتاب ولو تركها أهل بلدة وأصروا على ذلك قتلوا عليها لياتوا بها.

الثاني: نحو ما نقله من طريقة الرسول في قيامه ولباسه وركوبه.

- انظر: أصول السرخسي ١/١١٤، طبعة دار المعرفة بيروت وبهذا يكون الخلاف بين الحنفية وغيرهم من العلماء الذين يقولون بالوجوب خلافاً لفظياً.

(٢) وهم أبو حامد وابن الصباغ.

- انظر: المجموع شرح الميزب ٤/٨٨، تحفة المحتاج شرح المنهاج ١/٢٤٦، طبعة دار صادر بيروت. وهذا ما صح عن الإمام الرافعي وقيل أن القول بالوجوب قول للشافعي والصحيح أنها فرض كفاية وهو الذي نص عليه الشافعي في كتاب الإمامة.

- انظر: شرح البهجة للشيخ زكريا الأنصاري ١/٤٠٠، طبعة المطبعة الميمونية بمصر. (١) المغنى لابن قدامة ٣/٥، طبعة دار هجر الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف ٢/٢١٠.

(١) مغنى المحتاج شرح المنهاج ١/٢٢٩، طبعة المكتب الإسلامي - روضة الطالبين للإمام النووي ١/٣٣٩، طبعة المكتب الإسلامي للطباعة والنشر، وسبل السلام شرح بلوغ المرام ٢/٤١، طبعة دار الريان بالقاهرة وهذا هو قول الإمام النووي.

- انظر: شرح البهجة للشيخ زكريا الأنصاري ١/٤٠٠ - حاشية الجمل على شرح المنهج ٥/٤٩٢، طبعة المكتبة التجارية الكبرى بمصر، وقد قال الإمام الشافعي (لا أرخص لمن قدر على صلاة الجماعة في ترك إتيانها إلا من عذر).

وقال الشافعية: فإن امتنع أهل بلد أو قرية من إقامتها قاتلهم الإمام ولم يسقط عنهم الحرج إلا إذا قاموا بحيث يظهر هذا الشعار فيهم ففي القرية الصغيرة يكفي إقامتها في موضع واحد وفي البلدة والقرية الكبيرة يجب إقامتها في مواضع بحيث يظهر ==



من الحنفية^(١) والمالكية في قول^(٢) وأحمد في قول^(٣) مرجوح.

القول الرابع:

إن صلاة الجماعة واجب عينى شرط فى صحة الصلاة فمن ترك الجماعة فلا صلاة له وهذا قول الظاهرية^(٤) وبعض الحنابلة^(٥).

هذا الكلام فى حكم صلاة الجماعة فى الصلوات المفروضة بالنسبة للرجال أما النساء فصلاة الجماعة فى حقهن مستحبة وليست مؤكدة فى حقهن وعلى ذلك لا يكره لهن تركها - انظر المجموع شرح المذهب ٨٦/٤.

== فى المحال وغيرها، فلوا اقتصرُوا على إقامتها فى البيوت: فوجهان أصحهما لا يسقط الحرج عنهم لعدم ظهورها وهذا قول أبى إسحاق المروزى.

والثانى: يسقط الحرج عنهم إذا ظهرت فى الأسواق.

- انظر: المجموع للإمام النووى ٨٥/٤ - وكتاب الأم ١٥٤/١، طبعة دار الفكر بيروت.

(١) كتاب النيل وشفاء العليل ٢٠٦/٢، طبعة دار الفتح بيروت.

(٢) هو أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوى المصرى أبو جعفر ولد سنة تسع وثلاثين ومائتين من تصانيفه شرح معانى الآثار فى الحديث وبيان السنة وله مصنفات فى الفقه وغيره وقد ترك المذهب الذى كان عليه أول حياته وهو المذهب الشافعى وأصبح حنفى المذهب توفى رحمه الله سنة إحدى وعشرين وثلاثمائة هجرية.

- انظر: الأعلام للزركلى ١٩٧/١ - طبقات السبكي ٣٣٧.

(٣) حاشية ابن عابدين ٥٥٢/١، طبعة دار الفكر - فتح القدير للكمال بن اليمام ٣٤٤/١، طبعة دار الفكر.

(٤) المنتقى للبايى ٢٢٩/١، مطبعة السعادة بالقاهرة ومواهب الجليل للحطاب ٨١/١ التمهيد لابن عبد البر ٣٣٣/١٨ - الجامع لأحكام القرآن للكريم للقرطبى ٣٤٨/١ طبعة الشعب.

(٥) الإنصاف فى معرفة الراجح من الخلاف ٢١٠/٢ - مجموع الفتاوى لابن تيمية ٢٢٥/٢٣.

(٦) المحلى لابن حزم الظاهرى ١٨٨/٤، طبعة المكتبة التجارية للطباعة والنشر والتوزيع - فقد قال ابن حزم (ولا تجزئ صلاة فرض أحدًا من الرجال إذا كان بحيث يسمع الأذان أن يصلحها إلا فى المسجد مع الإمام فإن تعمد ترك ذلك بغير عذر بطلت صلاته فإن كان بحيث لا يسمع الأذان ففرض عليه أن يصلّى فى جماعة مع واحد إليه فصاعداً ولا بد فإن لم يفعل فلا صلاة له إلا أن لا يجد أحدًا يصلحها معه فيجزئه حينئذٍ إلا من له عذر فيجزئه حينئذٍ التخلف عن الجماعة).

(٧) الإنصاف فى معرفة الراجح من الخلاف ٢١٠/٢، ومن هؤلاء البعض ابن أبى موسى وابن عقيل ونقى الدين ابن تيمية - وأبو الحسن الزعفرانى - الفتاوى لابن تيمية ٢٢٦/٢٣، طبعة مكتبة ابن تيمية بالقاهرة.

كتاب الصلاة لابن القيم ٦٣ طبعة المكتب الإسلامى.



الأدلة:

أدلة أصحاب القول الأول:

استدل القائلون بأن صلاة الجماعة واجبة على الأعيان غير شرط لصحة الصلاة بالكتاب والسنة والآثار والإجماع والمعقول.

أما الكتاب فمنه:

أولاً: قول الله تبارك وتعالى: "وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين"^(١).

وجه الدلالة من هذه الآية:

أن قول الله تبارك وتعالى: "واركعوا مع الراكعين" المراد منه الصلاة وعبر الله سبحانه وتعالى عنها بالركوع لأنه ركن من أركانها وقد صح التعبير عن الصلاة بالركوع والسجود والذكر فقد سماها الله عز وجل سجوداً وقرأنا وتسبيحاً وغير ذلك مما هو من أركان الصلاة وشروطها.

والذي يدل على أنها واجبة هو قوله تعالى "مع" لأن كلمة "مع" ظاهرة في المعية فيكون المعنى وصلوا مع المصلين وهذا أمر والأمر يدل على الوجوب فدل ذلك على وجوب الجماعة.

ولأن الله عز وجل قد أمر في صدر الآية الكريمة بإقامة الصلاة فكان لابد لقوله تعالى: "واركعوا مع الراكعين" من فائدة جديدة وهي أداء الصلاة في جماعة^(٢).

وقد اعترض على هذا الاستدلال من هذه الآية بما يأتي:

(١) سورة البقرة (٤٣).

(٢) روح المعاني للإمام الألوسي ٢٤٧/١، طبعة دار الفكر بيروت، زاد المسير لابن أنجوزي ٧٥/١، طبعة المكتب الإسلامي، تفسير الإمام البيضاوي ١٥٠/١، طبعة مؤسسة شعبان للنشر والتوزيع، بدائع الصنائع للكاساني ١٥٥/١، طبعة دار الكتب العلمية بيروت.



الاعتراض الأول:

أن إطلاق الركوع في الآية الكريمة وإرادة الصلاة هو من باب المجاز ولا يصار إلى المجاز إلا إذا تعذر الحمل على الحقيقة وهنا لم يتعذر الحمل على الحقيقة فوجب المصير إليه.

وأجيب عن هذا الاعتراض:

بأنه يسوغ لغة التعبير عن الشيء بجزء منه أو بركن فيه ولقد جاء في الشرع ما يؤيد ذلك فقد أطلق الله عز وجل السجود على الصلاة كما في قوله تعالى: "ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلاً طويلاً"^(١) وقوله تعالى: "ومن الليل فسبحه وأدبار السجود"^(٢) فإذا جاز إطلاق السجود على الصلاة كذلك يجوز إطلاق الركوع على الصلاة من باب المجاز وذلك لأن الحمل على الحقيقة متعذر إذ ليس من المعروف أن يعبد الناس ربهم جماعة بالركوع فقط إلا في الصلاة.

الاعتراض الثاني:

أنه لا يسلم أن المراد من الركوع في الآية الكريمة هو الصلاة وإنما المراد منه الخضوع والانقياد لأوامر الله عز وجل والدخول في دينه.

ولقد خص الله عز وجل الركوع بالذات لأنه كان أثقل على أهل الجاهلية من كل فعل حتى قال بعض من أسلم للنبي -ﷺ-: "على ألا أخرج إلا قائماً" أي أنه لا يركع في الصلاة فلما تمكن الإسلام من قلبه اطمأنت بذلك نفسه"^(٣).

وأجيب عن هذا:

بأن الأصل في إطلاق الشرع المعاني الشرعية ويراد من الركوع شرعاً الصلاة"^(٤).

(١) سورة الإنسان من الآية رقم (٢٦).

(٢) سورة ق الآية رقم (٤٠).

(٣) أحكام القرآن الكريم لابن العربي ٢١/١. طبعة دار الفكر بيروت.

(٤) روح المعاني للإمام الألوسي ٢٤٧/١، طبعة دار الفكر بيروت.



الاعتراض الثالث:

لو سلم جدلاً أن المراد من الركوع فى هذه الآية هو الصلاة فالأمر به أمر بإقامة الصلاة ولا يلزم من هذا إقامة الجماعة فى الصلاة.

وأجيب عن هذا:

بأن هذا الكلام يقتضى وجود تكرار فى الآية الكريمة إذ لامنافاة فى الآية فإن قول الله عز وجل فى صدر الآية الكريمة وأقيموا الصلاة يدل على وجوب إقامة الصلاة فكيف يكون أيضاً قوله تعالى فى آخر الآية "واركعوا مع الراكعين" مفيداً لنفس المعنى؟

الاعتراض الرابع:

وعلى فرض التسليم بأن قول الله عز وجل "واركعوا مع الراكعين" لا يفيد نفس المعنى لكنه يفيد معنى آخر وهو الاحتراز عن صلاة اليهود فإنها كانت بلا ركوع ويؤيد هذا سياق الآية الكريمة وما تقدمها من آيات^(١).

وأجيب عن هذا:

بأنه إذا كان المقصود من الأمر بالركوع فى الآية هو الاحتراز من صلاة اليهود فلماذا قيد الركوع بكونه مع الراكعين أى مع جماعة المسلمين؟

ويضاف إلى ذلك أن صلاة اليهود كانت فرادى فيكون الأمر الوارد فى قوله تعالى: "واركعوا مع الراكعين" هو الاحتراز من التشبه بصلاة اليهود التى لاركوع فيها والتى كانت تؤدى فرادى فأمرنا الله عز وجل بالركوع وأدائها فى جماعة^(٢).

(١) المجموع للنووى ٨٨/٤ وما بعدها.

(٢) روح المعانى للإمام الألوسى ٢٤٧/١.

الاعتراض الخامس:

إذا كان قوله تعالى: "واركعوا مع الراكعين" يفيد الأمر بالجماعة إلا أنه لا يفيد وجود تكرارها إذ الأمر لا يفيد التكرار إلا بقرينة وعلى هذا من أدى الجماعة مرة فقد امتثل لمقتضى الآية.

ومن الممكن أن يقال إن الأمر هنا لجماعة المسلمين وليس لكل فرد على حدة كقوله تعالى: "وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها"^(١).

الاعتراض السادس:

وعلى فرض التسليم جدلاً بأن الأمر بالركوع يفيد وجوب صلاة الجماعة على جميع الأمة ويفيد التكرار فإن هذا الأمر محمول على الندب بقرينة ما صح من الأدلة الدالة على عدم وجوب صلاة الجماعة والتي سوف تأتي في أدلة القائلين بأن صلاة الجماعة سنة مؤكدة.

ثانياً: قول الله تبارك وتعالى: "وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فإذا سجدوا فليكونوا من ورائكم ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم ود الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخذوا حذركم إن الله أعد للكافرين عذاباً مهيناً"^(٢).

وجه الدلالة من هذه الآية:

أن قول الله عز وجل (فلتقم) فعل مضارع اقترنت به لام الأمر فدل ذلك على وجوب الصلاة في جماعة حيث لا صارف يصرف الأمر من الوجوب إلى الندب ثم أعاد الله سبحانه وتعالى الأمر في حق الطائفة الثانية حيث قال "ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك" فلم يرخص الله سبحانه وتعالى في ترك الجماعة في حال الخوف فدل ذلك على عدم تركها في حال الأمن بطريق أولى، فلو كانت صلاة الجماعة سنة لسقطت في حال الخوف والشدة عن هؤلاء المجاهدين،

(١) سورة النساء الآية رقم (٨٦).

(٢) سورة النساء الآية رقم (١٠٢).



ولو كانت واجبا على الكفاية لسقطت بفعل الطائفة الأولى، لكن الله عز وجل أمر بها في حال خوف الطائفتين معا فدل ذلك على وجوبها وجوبا عينياً فلا يجوز تركها^(١).

ويناقش هذا من ثلاثة أوجه:

الوجه الأول:

أن الأمر الوارد في هذه الآية محمول على الندب بقريضة ما صح من الأدلة الدالة على عدم الوجوب والتي سوف يأتي ذكرها في أدلة القائلين بأن صلاة الجماعة سنة مؤكدة.

الوجه الثاني:

على فرض التسليم فإن الأمر إلى طائفة من المسلمين لا إلى جميع المسلمين وهذا يدل على وجوبها على الكفاية ولا يلزم من أمر الطائفة الثانية بالصلاة في الجماعة أنها واجبة في حقهم وإنما هذا راجع إلى المساواة بين الحاضرين وعدم حرمان بعضهم من فضل الصلاة في الجماعة مع رسول الله - ﷺ -.

واحتمال أن يكون - ﷺ - أمر الطائفة الثانية لكون الشعار لم يقم بالطائفة الأولى ومع قيام مثل هذا لا ينهض الاستدلال بالآية الكريمة على وجوب صلاة الجماعة على الأعيان^(٢).

وأجيب عن هذا:

بأن صلاة الجماعة لو كانت واجبة على الكفاية لأمر الله بها من هم في سعة وهم غير المجاهدين لانشغال المجاهدين بالجهاد أما أنه يأمر بها في أشد الأوقات ولمن يجب في حقهم صلاة الخوف فدليل على وجوبها على سواهم من باب أولى - أضف إلى ذلك - أن الشارع الحكيم اغتفر أفعالا كثيرة لأجل الجماعة فلو لا أنها واجبة على الجميع لما ساغ ذلك فقد أجاز في صلاة الخوف جماعة ما لا يجوز فعله لغير عذر، كاستدبار القبلة والعمل الكثير، فإن ذلك لا يجوز لغير عذر بالاتفاق

(١) تفسير ابن كثير ٥٤٦/١، طبعة دار الفكر، مجموع الفتاوى لابن تيمية ٢٢٧/٢٣، كتاب الصلاة لابن القيم ١١١ تحقيق تيسير زعير طبعة المكتب الإسلامي - المغني لابن قدامة ٣/٥ طبعة دار حجر المحققة.

(٢) كتاب الصلاة لابن القيم ١١١.



وكمفارقة الإمام قبل السلام عند الجمهور وهذه الأمور تبطل الصلاة لو فعلت لغير عذر فلو لم تكن الجماعة واجبة لما ساغ ذلك ولكان الأمر بترك الواجب لما ليس بواجب وهذا لا يجوز^(١).

ورد على هذا:

بأن الآية مخصوصة بصلاة الخوف وليس الأمن أولى. بمقتضى الآية أى أن الأمنين ليسوا أولى بالأمر بالجماعة من الخائفين بل العكس لأن الخوف حالة تقتضى همة أكبر مع الله وتضامناً أكثر وذكرنا أكثر لاستجلاب نصر الله.

وأما إجازة ترك بعض الأمور حال الخوف كترك استقبال القبلة فذلك للضرورة.

الوجه الثالث:

يمكن أن يقال إن الآية خاصة بالنبي -ﷺ- أو أن الكلام فيها موجه إلى النبي -ﷺ- أو نائبه الإمام الأعظم بقرينة "وإذا كنت أى يا رسول الله، أو نائبك فلا يكون الكلام موجهاً إلى أحاد الأمة" وبالتالي تكون فرض كفاية.

ثالثاً: قول الله تبارك وتعالى: "يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون"^(٢).

وجه الدلالة من هاتين الآيتين:

أن الله سبحانه وتعالى توعد من ترك صلاة الجماعة فى الدنيا بالذل والهوان ولا يكون هذا الوعيد إلا لترك واجب أو فعل محرم فدل ذلك على وجوب صلاة الجماعة.

قال الفخر الرازى (كانوا يدعون إلى الصلوات بالاذان والإقامة وكانوا سالمين قادرين على الصلاة وفى هذا وعد لمن قعد عن الجماعة ولم يجب المؤذن إلى إقامة الصلاة فى جماعة)^(٣).

(١) تفسير الإمام ابن كثير ٣٥٤/٢ - مجموع الفتاوى للإمام ابن تيمية ٢٣/٢٤٠.

(٢) سورة القلم الآيتان رقم (٤٢، ٤٣).

(٣) تفسير الفخر الرازى ٩٦/٣٠ طبعة دار الكتب العلمية.



وقال كعب الأحبار والله ما نزلت هذه الآية إلا فى الذين يتخلفون عن الجماعات وقال ابن جبير (كانوا يسمعون حى على الفلاح فلا يجيبون).

وقال إبراهيم التيمى يعنى إلى الصلاة المكتوبة بالآذان والإقامة^(١).

ويمكن مناقشة الاستدلال من الآية بما يأتى:

١- إن هذا التفسير ليس مجمعا عليه وظاهر الآية يحتمله ويحتمل غيره فقد نقل عن ابن عباس^(٢) -رضى الله عنهما- أيضاً خلاف ذلك فنقل معاوية^(٣) عن علي^(٤) عن ابن عباس -رضي الله عنه- فى قوله وقد كانوا

(١) الجامع لأحكام القرآن الكريم للقرطبى ٢٥١/١٨ طبعة دار الكتاب العربى للطباعة والنشر بالقاهرة، زاد المسير لابن الجوزى ٢٤٢/٨، تفسير الإمام الألوسى ٣٦/٢٩ تفسير الإمام البغوى ٢٨٣/٤، الدر المنثور فى التفسير بالمأثور للإمام السيوطى ٢٥٥/٦ طبعة محمد أمين بيروت لبنان.

(٢) هو أبو العباس عبد الله بن عباس بن عبد المطلب وهو ابن عم النبى -ﷺ- كان يسمى البحر لسعة علمه ويسمى حبر الأمة ولد بالشعب فى مكة قبل الهجرة بثلاث سنين دعا له النبى -ﷺ- فقال اللهم فقهه فى الدين وعلمه التأويل وكان من أفضه الناس واعلمهم بالقرآن والحديث والعربية والشعر وأيام العرب توفى بالطائف سنة ثمان وستين بعد أن كف بصره.

- انظر: ترجمته سير الأعلام ٣٣١/٣، أسد الغابة ١٨٦/٣، وفيات الاعيان ٦٢/٣، طبقات ابن سعد ٣٦٥/٢، الإصابة ٣٢٢/٢، الاستيعاب ٣٤٢/٢.

(٣) معاوية بن أبى سفيان أسلم يوم الفتح وعمل لعمر وعثمان وعلى ثم عزله على فكانت الفتنة بينهما حتى قتل على وتنازل له الحسن عن الخلافة عام الجماعة واستقل معاوية بالحكم حتى مات وكان داهية حليما وأمره مشهور.

انظر: خلاصة التذهيب ص ٢٨١، تهذيب والاسماء واللغات ١٠٢/٢، طبعة دار الكتب العلمية بيروت.

(٤) الصحابى الجليل الإمام على بن أبى طالب بن عبد المطلب الهاشمى القرشى رابع الخلفاء الراشدين وأحد العشرة المبشرين بالجنة وابن عم رسول الله -ﷺ- وصهره وأول من أسلم من الصبيان ولد بمكة سنة ثلاث وعشرين قبل الهجرة وربى فى بيت النبوة وقد ولى الخلافة بعد مقتل عثمان سنة خمس وثلاثين وحدث فى أيامه وقعة الجمل سنة ست وثلاثين ووقعة صفين سنة سبع وثلاثين ووقعة النهروان سنة ثمان وثلاثين وقتل -ﷺ- غيلة سنة أربعين من الهجرة على يد أحد الخوارج واسمه عبد الرحمن بن ملجم.

انظر: طبقات الحفاظ ص ٥ والجمع بين رجال الصحيحين ٣٥٢/١، ٣٥٣، طبعة مجلس دائرة المعارف النظامية بالهند.



يدعون إلى السجود وهم سالمون قال هم الكفار كانوا يدعون في الدنيا وهم آمنون فاليوم يدعون وهم خائفون^(١).

٢- إن تفسير المفسرين يحتل أن يكون فيمن لم يجب النداء على الدوام وعلى هذا تحمل أقوالهم أن الجماعة ليست واجبة في حق الفرد في كل وقت بل تكفي الإجابة في بعض الأوقات.

رابعاً: قول الله تبارك وتعالى: "إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين"^(٢).

وجه الدلالة من هذه الآية:

أن الله عز وجل بين في هذه الآية الكريمة أن المؤمنين هم الذين يعمرن مساجد الله فمن لم يعمرها لا يكون مؤمناً بالله ولا باليوم الآخر وعمارتها تكون بإقامة صلاة الجماعة فيها.

ويناقش هذا من وجهين:

الوجه الأول:

أن كلمة يعمر نيس خاصاً بصلاة الجماعة بل تصدق بصلاة الجماعة وصلاة النوافل وببذل المال في إنشاء المساجد وترميمها وتكميلها وتعليم القرآن والعمل به فمن أتى واحدة من هذه الخصال أو بعضها فإنه يصدق عليه وصف أنه يعمر مساجد الله.

الوجه الثاني:

على فرض التسليم جدياً بأن عمارة المساجد تكون بالصلاة فيها جماعة إلا أن الاستدلال من هذه الآية هو استدلال بمفهوم المخالفة^(٣) والاستدلال بمفهوم المخالفة غير متفق عليه بين الفقهاء فقد قال به

(١) انظر: تفسير الإمام الطبري ٢٧، ٢٨ المطبعة الكبرى الأميرية ببولاق.

(٢) سورة التوبة آية رقم (١٨).

(٣) هو دلالة اللفظ على ثبوت حكم للمسكوت عنه مخالفاً لما دل عليه المنطوق لانتفاء قيد من القيود المعتمدة في الحكم ويسمى دليل الخطاب.

- انظر: شرح الجلال المحلى على جمع الجوامع ١٧٤/١ طبعة المطبعة الشرقية ١٣١٨، وإرشاد الفحول للشوكاني ١٧٣ طبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر - المستصفي - للإمام الغزالي ١٩١/٢، طبعة المطبعة الأميرية بالقاهرة.



الشافعية وأحمد بن حنبل والأشعرى وجماعة من الفقهاء ولم يقل به الحنفية والقاضى أبو بكر من الحنابلة وابن سريج والقفال الشاسى من الشافعية^(١).

يضاف إلى ذلك أن القائلين بمفهوم المخالفة اشترطوا لجواز الأخذ به شروطاً منها أن لا يعارض مفهوم المخالفة منطوق^(٢) وما هنا معارضة بأحاديث كثيرة وهى التى استدلت بها القائلون بأن صلاة الجماعة سنة مؤكدة وسوف يأتى بيانها - فلا ينهض مفهوم المخالفة فى مثل هذا للحجية اتفاقاً.

أما السنة فمنها:

أولاً: ما رواه الشيخان^(٣) وغيرهما بسندهم إلى أبى هريرة^(٤) - رضي الله عنه - أن النبى - صلى الله عليه وسلم - قال: "والذى نفسى بيده لقد هممت أن أمر بحطب فيحطب ثم أمر بالصلاة فيؤذن لها ثم أمر رجلاً فيؤم الناس ثم أخلاف إلى رجال لا يشهدون الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم والذى نفسى بيده لو يعلم أحدكم أنه يجد عرقاً سميناً^(٥) أو مرماتين^(٦) حسنتين لشهد العشاء^(٧) متفق عليه واللفظ للبخارى.

(١) انظر: الأحكام فى أصول الأحكام للإمام القرافى ٦٠/٣ طبعة دار الفكر.
(٢) شرح الكوكب المنير المسمى بمختصر التحرير للفتوحى الحنبلى ٤٥٢ طبعة مطبعة السنة المحمدية بالقاهرة.

(٣) وهما البخارى وهو محمد بن إسماعيل بن إبراهيم أبو عبد الله البخارى المتوفى سنة ست وخمسين ومائتين هجرية، ومسلم وهو مسلم بن الحجاج بن مسلم أبو الحسن القشيري النيسابوري المتوفى سنة إحدى وستين ومائتين هجرية.

(٤) الصحابي الجليل والمحدث عبد الرحمن بن صخر الدوسي أبو هريرة ولد سنة إحدى وعشرين قبل الهجرة ونشأ يتيماً فقيراً فى الجاهلية ثم أسلم سنة سبع للهجرة ولزم صحبة: النبى - صلى الله عليه وسلم - فروى عنه أربعة وسبعين وثلاثمائة وخمسة آلاف حديث وبذلك يكون أكثر الصحابة حفظاً ورواية للحديث وقد ولى إمرة المدينة ثم استعمله سيدنا عمر - رضي الله عنه - على البحرين توفى رحمه الله بالمدينة سنة ٥٧ سبع وخمسين هجرية.

- انظر: التاريخ الكبير للبخارى ١٣٢/٣ طبعة حيدر آباد الركن الهند ١٣٦٢هـ، والأعلام للزركلى ٨٠/٤.

(٥) العرق بفتح المهملة وسكون الراء ثم قاف هو العظم إذا كان عليه لحم.
(٦) كلمة (مرماتين) تشية مرماه بكسر الميم فراء ساكنة وقد تفتح الميم - وهى ما بين ظلفى الشاة من اللحم - فتح البارى شرح صحيح البخارى ١٢٥/٢ سبل السلام ٤٠/٢ شرح الزرقانى على الموطأ ٢٦٤/١ طبعة دار الفكر بيروت.

(٧) فتح البارى ١٢٥/٢، صحيح مسلم حديث رقم ٦٥١ باب فضل صلاة الجماعة سنن أبى داود حديث رقم ٥٤٨.



وجاء برواية أخرى لأبي داود^(١) بسنده إلى يزيد بن الأصم^(٢) قال: سمعت أبا هريرة^(٣) يقول: قال رسول الله -ﷺ-: "لقد هممت أن أمر فتيتي فيجمعون حزما من حطب ثم آتني قوما يصلون في بيوتهم ليست بهم علة فأحرقها عليهم قلت ليزيد بن الأصم يا أبا عوف الجمعة عنى أو غيرها قال صمتا أذنأى إن لم أكن سمعت أبا هريرة يأثره^(٤) عن رسول -ﷺ- ما ذكر جمعة ولا غيرها^(٥).

وجه الدلالة من هذا الحديث:

أن هذا الحديث ظاهر في كون صلاة الجماعة فرض عين لأنها لو كانت سنة لما هدد النبي -ﷺ- تاركها بالتحريق إذ غير جائز أن يهدد النبي -ﷺ- من تخلف عن شئ مندوب ولو كانت فرض كفاية لكانت قائمة بالنبي -ﷺ- ومن معه^(٦).

واعترض على الاستدلال من هذا الحديث باعتراضات كثيرة أهمها ما يأتي:

(١) الإمام سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير الأزدي السجستاني أبو داود ولد سنة اثنتين ومائتين هجرية وهو أحد الأعلام الحفاظ المعودين ومن الفقهاء المحققين رحل إلى بلاد كثيرة في طلب الحديث كان في الدرجة الرفيعة من النسك والصلاح والورع وكتابة السنن أحد الكتب الستة المعتمدة عرضه على الإمام أحمد بن حنبل فاستحسنه توفي رحمه الله تعالى بالبصرة سنة خمس وسبعين ومائتين هجرية.

- انظر: الفكر السامي ٨٣/٣، الأبحاث السامية ص ٢٨٣.

(٢) هو أبو عوف يزيد بن الأصم واسم الأصم عمرو ويقال عبد عمرو بن عدس بن معاوية بن عبادة بن البكاء بن عامر بن ربيعة بن صعصعة العامري الكوفي التابعي وهو ابن أخت ميمونة زوج النبي -ﷺ- وابن خالة ابن عباس واتفق المحدثون على توثيقه فقد قال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث توفي رحمه الله سنة ثلاث ومائة وقيل سنة ثلاث أو أربع وقيل سنة إحدى ومائة.

- انظر: الاستيعاب ١٥٧/٤، وتهذيب الأسماء ١٦٠/٢.

(٣) سبق تعريفه.

(٤) أي يرويه - انظر: عون المعبود ٢٥٤/٢ طبعة المدينة المنورة المكتبة السلفية.

(٥) سنن أبي داود مع عون المعبود ٢٥٣/٢ طبعة المدينة المنورة المكتبة السلفية.

(٦) فتح الباري شرح صحيح البخاري ١٢٦/٢، كتاب الصلاة لابن القيم ١١٠.



الاعتراض الأول:

أن هذا الحديث يحتمل أن يكون قد ورد في قوم يتركون الصلاة بالكلية لا مجرد ترك الجماعة فلا يلزم منه وجوب صلاة الجماعة^(١).

وأجيب عن هذا:

بأنه قد ورد في بعض طرق الحديث ما يدل على أن المتخلفين كانوا تاركين لصلاة الجماعة فقد جاء في رواية مسلم بلفظ ولا يشهدون الصلاة^(٢) أى لا يحضرونها.

وجاء في رواية أحمد بلفظ (لا يشهدون العشاء في الجميع)^(٣) وجاء في رواية ابن ماجه^(٤) لينتهين رجال عن تركهم الجماعات أو لأحرقن بيوتهم^(٥).

الاعتراض الثاني:

إن ما ورد في هذا الحديث لا يدل على وجوب الجماعة وذلك لأن المقام مقام بيان فلو كانت الجماعة واجبة لبينها النبي - ﷺ - خير بيان ولا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة إليه ولكنه - ﷺ - لم يفعل ذلك وإنما توعد فقط فدل ذلك على عدم وجوبها.

(١) صحيح مسلم باب فضل صلاة الجماعة رقم ٦٥١.

(٢) صحيح مسلم باب فضل صلاة الجماعة رقم ٦٥١.

(٣) مسند الإمام أحمد رقم ٧٩٠٣، قال البيهقي في مجمع الدوائد رجاله موثوقون ٢/٢٤٢.

(٤) الإمام المحدث محمد بن يزيد الربيعي ابن ماجه أبو عبد الله وماجه تقرأ بهاء السكت وصلاً ووفقاً القزويني الحافظ أحد أئمة الحديث رحل في طلبه إلى كثير من الأقطار طلباً للعلم ثم صنف كتابه السنن وهو معدود من الكتب الستة عند كثير من المتأخرين وتوفي رحمه الله تعالى سنة سبعين ومائتين.

انظر: خلاصة الكمال ص ٣٦٥ الفكر السامي ٣/٨٣.

(٥) سنن ابن ماجه ١/٢٦٠، كتاب الساجد والجماعات - باب التغليظ في التخلف عن الجماعات.



وأجيب عن هذا:

بأن قول النبي - ﷺ -: "والذى نفسى بيده لقد هممت" يدل على وجوب حضور الجماعة وهذا كاف فى البيان لأن البيان قد يكون بالنص وقد يكون بالدلالة^(١).

ورد على هذا:

بأنه لا يسلم أن هذه العبارة تفيد الوجوب.

الاعتراض الثالث:

أن صلاة الجماعة لو كانت واجبة علينا لما ترك النبي - ﷺ - ما هم به من تحريقهم.

وأجيب عن هذا من ثلاثة أوجه:

الوجه الأول:

إن النبي - ﷺ - لا يهم إلا بما يجوز له فعله لو فعله^(٢).

ورد هذا:

بأنه لا دليل على ذلك إذ الهم لا يحاسب الإنسان عليه إلا إذا كان فى مكة المكرمة.

الوجه الثانى:

يحتمل أن يكون النبي - ﷺ - هم به بالاجتهاد ثم نزل وحى بالمنع منه أو تغير الاجتهاد^(٣).

ورد هذا:

بأنه إذا كان الاجتهاد الأول صحيحاً فلم لم يصوبه الله عز وجل وإن كان الله قد خطأ هذا الاجتهاد فلا عبرة به.

(١) العدة على أحكام الأحكام لابن دقيق العيد ١٣١/٢، طبعة الحلبي.

(٢) المجموع للإمام النووي ٨٨/٤.

(٣) مسند الإمام أحمد رقم ٧٩٠٤، شرح الزرقانى على موطأ الإمام مالك ١/٢٦٥ فتح البارى شرح صحيح البخارى.



الوجه الثالث:

إن الترك لا يدل على عدم الوجوب لاحتمال أن يكون قد انزجروا بذلك وتركوا التخلّف الذي ذمهم بسببه أو أن سبب الترك وجود النساء والذرية في البيوت فقد روى عن الإمام أحمد من طريق سعيد المقبري^(١) عن أبي هريرة^(٢) - رضي الله عنه - بلفظ (لولا ما في البيوت من النساء والذرية لأقمت صلاة العشاء).

الاعتراض الرابع:

أن النبي - صلى الله عليه وآله - قد توعد المتخلفين عن صلاة الجماعة بعقابهم بالنار وهذه عقوبة لا يعاقب بها إلا الكفار وقد انعقد الإجماع على منع عقوبة المسلمين بمثل هذه وهذا دليل على أن هذا الحديث ورد مورد الزجر فقط دون إرادة حقيقته.

وأجيب عن هذا:

بأن هذه العقوبة كانت جائزة ثم نسخت وقد ورد الحديث قبل نسخ العقوبة فحمل التهديد على حقيقته غير ممتنع فيتعين.

ورد على هذا:

بأن هذا الكلام غير مسلم لأن دعوى النسخ تحتاج إلى التحقيق من أن الحديث قد ورد قبل النسخ ولا سبيل إلى معرفة هذا.

الاعتراض الخامس:

إن التوعد من النبي - صلى الله عليه وآله - ليس لترك الجماعة وإنما هو لعدم الانقياد لقوله ففي الحديث ما يشعر بأنه - صلى الله عليه وآله - قد زجر عن التخلّف أو

(١) هو سعيد بن كيسان ويعرف بسعيد بن أبي سعيد المقبري بضم الباء وفتحها منسوبة إلى المقابر لأنه كان يسكن عندها وقيل لأن عمر بن الخطاب جعله على حفر القبور بالمدينة وهو تابعي كان أبوه مكاتباً لامرأة من بني ليث بن بكر ابن عبد مناة قال محمد بن سعد كان ثقة كثير الحديث لكنه كبير واختلط قبل موته وقدم الشام مرابطاً وحدث ببغداد من ساحل دمشق.

- انظر: تهذيب الأسماء ٢١٩/١.

(٢) سبق تعريفه.



أن التهديد للاعتياد على الترك لا لمجرد الترك ويؤيد هذا قوله -عليه السلام- في بعض الروايات (إلى قوم لا يشهدون الصلاة) ولا يخفى أن التعبير بالمضارع يقصد به إرادة الاستمرار وملازمة العادة.

كما أنه يحتمل أن يكون التهديد المذكور للاستخفاف بالجماعة وعلى هذا فلا يلزم منه وجوبها على الأعيان.

الاعتراض السادس:

إن الحديث ورد في حق المنافقين فليس التهديد لترك الجماعة بخصوصه فإنه لا يظن بالمؤمنين من الصحابة أنهم يؤثرون العظم السمين على حضور الجماعة مع رسول الله -عليه السلام-.

قال الحافظ ابن حجر^(١) فالذي يظهر لي أن الحديث ورد في المنافقين لحديث الصحيحين عن أبي هريرة^(٢) -عليه السلام- أنه قال: قال النبي -عليه السلام- ليس صلاة أثقل على المنافقين من صلاة العشاء والفجر ولو يعلمون ما فيهما لأتوهما ولو حبوا^(٣).

وذلك لأن هذا الوصف لا يوصف بالمنافقين لا بالمؤمن الكامل كما أن النبي -عليه السلام- كان يعلم المنافقين ويسأل عنهم بأسمائهم بعد فراغه من الصلاة فقد روى أبو داود^(٤) والنسائي^(٥) وغيرهم بسندهم إلى

(١) هو أحمد بن علي بن محمد العسقلاني المعروف بابن حجر ولد سنة ثلاث وسبعين وسبعمئة هجرية له مؤلفات منها فتح الباري شرح صحيح البخاري وقد شهيد له القدامى بالحفظ والأمانة والذكاء المفرط وسعة العلم في فنون شتى، توفي رحمه الله سنة اثنتين وخمسين وثمانمائة.

- انظر: الضوء اللامع ٣٦/٢، التعليقات السنية ١٦.

(٢) سبق تعريفه.

(٣) فتح الباري شرح صحيح البخاري ٢٦٨/٢، شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك ٢٦٥/١.

(٤) سبق تعريفه.

(٥) هو أحمد بن شعيب بن علي بن سنان النسائي أبو عبد الرحمن القاضي الحافظ صاحب السنن وأحد الأئمة المبرزين والحفاظ توفي بفلسطين ودفن ببيت المقدس وقيل بمكة سنة ٣٠٤ هـ أربع وثمانمائة شهيداً رحمه الله تعالى عن ٨٨ ثمان وثمانين سنة.

- انظر: خلاصة التذهيب ص ٧.



أبى بن كعب^(١) - رضي الله عنه - قال صلى بنا رسول الله - ﷺ - يوماً الصبح فقال أشاهد فلان قالوا - لا - قال أشاهد فلان قالوا - لا - قال أن هاتين الصلاتين أثقل الصلوات على المنافقين ولو تعلمون ما فيهما لأتيتموهما ولو حبوا على الركب^(٢) ويؤيد ذلك أيضاً قول ابن مسعود^(٣) - رضي الله عنه - ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق فهو صريح في هذا التأويل^(٤).

وأجيب عن هذا من وجهين:

الوجه الأول:

المحظور الأول: إلغاء ما اعتبره النبي - ﷺ - وعلق عليه الحكم وهو التخلف عن الجماعة.

يرد على المحظور الأول:

بأن قوله لا يشهدون إن أفاد بظاهره العموم للمنافقين وغيرهم فإنه يراد به خصوص المنافقين لأن هذا هو الواقع بقريضة قول ابن مسعود رأيتنا ولا يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق وأن هذا الحديث وارد في صلاة العشاء وهي من أثقل الصلوات عليهم.

(١) هو أبى بن كعب بن قيس بن عبيد بن يزيد بن معاوية النجار بن ثعلبة بن عمرو بن الخزرج الأكبرى الأنصارى الخزرجى وقيل أبى بن كعب بن المنذر بن قيس ويقال له أبو المنذر وأبو الطفيل، توفى أبى - رضي الله عنه - بالمدينة ودفن بها سنة ثلاثين هجرية وقيل سنة تسع عشرة.

- انظر: تهذيب الأسماء واللغات ١/١٠٨.

(٢) سنن أبى داود ٢/٢٥٩، حديث رقم (٥٥٠) وهو حديث حسن - سنن النسائي ١/١٨٣.

(٣) عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب أبو عبد الرحمن من السابقين الأولين ومن كبار العلماء من الصحابة مناقبه كثيرة وأمره عمر على الكوفة ومات سنة اثنتين وثلاثين هجرية بالمدينة.

- انظر: خلاصة التهذيب ص ٢١٤، طبقات الفقهاء (٤٣، ٤٤).

(٤) انظر: المجموع شرح المذهب ٤/١٩٢ طبعة المكتبة السلفية.



المحظور الثاني:

اعتبار ما ألغاه فإنه لم يكن يعاقب المنافقين على نفاقهم بل كان يقبل منهم علانيتهم ويدع سرانثرهم إلى علام الغيوب فيبعد الاعتناء بتأديب المنافقين على تركهم صلاة الجماعة مع العلم بأنه لا صلاة لهم.

وبأنه -ﷺ- كان معرضاً عنهم وعن عقوبتهم مع علمه بطوبيتهم وقد قال (لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه).

ويمكن أن يجاب عن المحظور الثاني:

بأن كون النبي -ﷺ- لم يعاقب المنافقين ليس معناه أنه لم يرد عقوبتهم وإخراجهم بل كان يريد ذلك والذي يمنعه من ذلك أن الله لم يأذن له وحتى لا يقال إن محمداً يقتل أصحابه.

ورد هذا الاعتبار:

بأن هذا يسلم إذا كان ترك عقاب المنافقين واجباً عليه فإذا ثبت أنه مخير فليس في إعراضه عنهم دليل على وجوب ترك عقوبتهم^(١).

الوجه الثاني:

أن المراد بالنفاق هنا نفاق المعصية لا نفاق الكفر لرواية الإمام أحمد لا يشهدون العشاء في الجمع وفي حديث أسامة (لا يشهدون الجماعة) وأصرح منه رواية أبي داود عن أبي هريرة (ثم أتى قوما يصلون في بيوتهم ليست بهم علة).

فهذا يدل على أن نفاقهم نفاق معصية لا كفر لأن المنافق نفاق كفر لا يصلّى في بيته إنما يصلّى في المسجد رياء وسمعة فإذا خلا في بيته كان كما وصفه الله من الكفر والاستهزاء.

وعلى تقدير أن المراد بالنفاق نفاق الكفر فلا يدل على عدم الوجوب لتضمنه أن ترك الجماعة من صفات المنافق وقد نهينا عن

(١) شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك ٢٦٥/١.



التشبه بهم وكون سياق الحديث يدل على الوجوب غير مسلم إلا من جهة المبالغة في ذم من تخلف عنها.

قال الطيبي:

خروج المؤمن من هذا الوعيد ليس من جهة أن التخلف ليس من شأنهم بل هو من صفات المنافقين ويدل عليه قول ابن مسعود^(١) ولقد رأيتنا وما يتخلف عن الجماعة إلا منافق.

وروى ابن أبي شيبة^(٢) وسعيد بن منصور^(٣) بإسناد صحيح عن عمير بن أوسى^(٤) حدثني عمومتى من الأنصار قالوا: قال رسول الله -ﷺ- وما يشهدهما منافق يعني العشاء والفجر وهذا يقوى ما ظهر لى أن المراد بالنفاق نفاق المعصية لانفاق الكفر فعلى هذا الذى خرج هو المؤمن الكامل لا العاصى الذى يجوز إطلاق النفاق عليه مجازاً لما دل عليه مجموع الأحاديث^(٥).

الاعتراض السابع:

إن الأحاديث الواردة في هذا الشأن منياً ماورد مطلقاً من غير تقييد بصلاة معينة ومنها ما ورد مقيداً بصلاة معينة مثل صلاة العشاء أو الفجر أو الجمعة وعلى هذا يحمل المطلق على المقيد على ما هو

(١) سبقت ترجمته.

(٢) عبد الله بن أبي شيبة العيسى مولا هم الكوفى أبو بكر من كبار رجال الحديث وحفاظه والمصنفين فيه صاحب المصنف المشهور باسمه وهو ثقة ثبت أخرج له الشيخان وأصحاب السنن إلا الترمذى.

(٣) سعيد بن المنصور الخرساني الحافظ أبو عثمان صاحب التصانيف والسنن ثقة حافظ متثبت وكان لا يرجع عما فى كتابه لشدة وثوقه به جاور بمكة ومات فيها فى رمضان وهو صاحب السنن المشهورة باسمه وقد طبعت فى الهند.

انظر: طبقات الحفاظ ٥/٢.

(٤) هو عمير بن أوسى بن عئيل بن عمرو بن عبد الأعلى بن عامر بن ازعوراء بن جشم بن الحارث بن الخزرج بن عمرو وهو البنيى الأنصارى الأوسى شديد أحداً وما بعدها من المشاهد وهو أخو مالك والحارث ابنى أوسى وقتل عمير يوم اليمامة شهيداً.

- انظر: أسد الغاية فى معرفة الصحابة ٢٨٦/٤ طبعة الشعب.

(٥) شرح الزرقانى على موطأ الإمام مالك ٢٦٩/١، مصنف ابن أبي شيبة ٢٢٠/٢، طبعة الهند.



معروف فى أصول الفقه فيحمل الوجوب على صلاة الجمعة والعشاء والفجر لأن غيرها مظنة الشغل بأعباء الحياة^(١).

ففى رواية الإمام أحمد التصريح بتعيين العشاء وفى الصحيحين من رواية أبى صالح^(٢) عن أبى هريرة الإيماء إلى أنها العشاء والفجر وسائر الروايات عن أبى هريرة - رضي الله عنه - بالإيهام.

ويؤيد هذا ما رواه البخارى^(٣) وغيره بسنده إلى أبى هريرة - رضي الله عنه - قال: قال النبى - صلى الله عليه وسلم - (أثقل الصلاة على المنافقين صلاة العشاء وصلاة الفجر ولو يعلمون ما فيهما لأتوهما ولو حبواً لقد هممت أن أمر المؤذن فيقيم ثم أمر رجلاً يوم الناس ثم أخذ شعلاً من النار فأحرق على من لا يخرج إلى الصلاة بعد)^(٤).

(١) سبل السلام شرح بلوغ المرام ٤٢/٢.

(٢) هو أبو صالح السمان الزيات التابعى يقال له السمان والزيات كان يجلب السمن والزيت إلى الكوفة وهو مدنى غطفانى مولى جويرية بنت الأحمس اتفقوا على توثيقه وجلالته قال أحمد بن حنبل هو ثقة توفى بالمدينة رحمه الله سنة إحدى ومائة هجرية.

- انظر: تهذيب الأسماء واللغات للإمام النووى ٢٤٤/٢، طبعة دار الكتب العلمية.

(٣) الإمام المحدث العظيم محمد بن إسماعيل بن إبراهيم أبو عبد الله البخارى إمام المحدثين ولد ببخارى سنة أربع وتسعين ومائة هجرية أولع منذ صباه بعلم الحديث فطاف فى الأقطار ينشره حتى تصلح منه وقد سمع الحديث من أكثر من ألف شيخ نحو ستمائة ألف حديث فشرع فى تمييز الأحاديث الصحيحة من غيرها بعد أن عرف عللها معرفة لم تتم لأحد مثله حتى لقب بأمر المؤمنين فى الحديث وعند ذلك ألف كتابه الجامع الصحيح الذى حل محل الإمام المتبع بين علماء هذا الفن وتلقته الأمة بالقبول توفى رحمه الله بقرية خرتك من قرى سمرقند ست وخمسين ومائتين هجرية.

- انظر: تذكرة الحفاظ للذهبي ١٢٢/٢، طبعة حيدر آباد باليند - الفكر الساسى ٨١/٨٠/٣.

(٤) فتح البارى شرح صحيح البخارى ٢٦٧/٢.



وقد وافق ابن أم مكتوم^(١) أبا هريرة على ذكر العشاء فقد أخرج الإمام أحمد وابن خزيمة^(٢) والحاكم^(٣) عنه أنه -عليه السلام- استقبل الناس صلاة العشاء فقال لقد هممت أن أتى هؤلاء الذين يتخلفون عن الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم فقال ابن أم مكتوم يا رسول الله لقد علمت ما بى وليس لى قائد وزاد أحمد وإن بينى وبين المسجد شجرا ونخلا ولا أقدر على قائد كل ساعة قال أسمع الإقامة^(٤).

قال نعم قال فاحضرها ولم يرخص له^(٥).

أجيب عن هذا:

بأنه لا منافاة بين الأحاديث حتى نحمل بعضها على بعض فحديث أبى هريرة صريح فى شأن تارك الجماعة عموماً إلا أن النبى -عليه السلام- أكد على صلاة العشاء وصلاة الفجر لمزيد فضلها وجزيل ثوابها وليس لوجوبها وذلك لما يأتى:

(١) عبد الله ابن أم مكتوم الأعمى القرشى العامرى لم يختلفوا أنه من بنى عامر ابن لوى واسم أمه أم مكتوم عاتكة بنت عبد الله بن عنكته بن عامر بن مخزوم واختلفوا فى أسم أبيه فقال بعضهم هو عبد الله بن زائدة بن الأصم وقال آخرون هو عبد الله بن قيس بن مالك بن الأصم بن رواحة بن صخر، كان قديم الإسلام بمكة وهاجر إلى المدينة فنزل دار القراء وكان رسول الله -عليه السلام- لما قدم المدينة يستخلفه عليها فى أكثر غزواته وأكثر أهل الحديث يقول اسم ابن أم مكتوم عمرو بن أم مكتوم ولكن أهل المدينة كانوا يقولون أسمه عبد الله وأهل العراق يقولون أسمه عمرو ثم أجمعوا على أنه ابن قيس ابن زائدة بن الأصم.

انظر: الاستيعاب فى معرفة الأصحاب لابن عبد البر ٩٩٧/٣، طبعة نهضة مصر والإصابة فى تمييز الصحابة ٥٢٣/٢.

(٢) سبق تعريفه.

(٣) محمد بن عبد الله بن حمدويه بن نعيم الضبى الشهير بالحاكم ويعرف بابن البيع أو عبد الله من أكابر علماء الحديث وحفاظه وصاحب المصنفات فيه ولد وتوفى بنيسابور جال فى البلاد وأخذ عن ألف شيخ وألف على ما يقال ألفين وخمسمائة جزء منها المستدرک المعروف وتاريخ نيسابور والمدخل ومعرفة علوم الحديث وغير ذلك. - انظر: طبقات الحفاظ ٢٢٧/٣.

(٤) والمراد بالإقامة هنا الأذان كما صرح بذلك فى حديث جابر -عليه السلام-.

- انظر: بلوغ الأمانى فى أسرار الفتح الربانى لأحمد عبد الرحمن البنا ١٧٨/٥، طبعة دار الأنوار بمصر.

(٥) شرح الزرقانى على موطأ الإمام مالك ٢٦٤/١.



١- ما رواه مسلم^(١) بسنده إلى عبد الرحمن بن أبي عمرة^(٢) قال دخل عثمان بن عفان^(٣) المسجد بعد صلاة المغرب فقعده وحده فقعدت إليه فقال يا ابن أخي سمعت رسول الله -ﷺ- يقول من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما صلى الليل كله^(٤).

أى أنه من صلى العشاء والصبح في جماعة فكأنما قام الليل كله.

٢- وما رواه أبو داود^(٥) والترمذي^(٦) بسنديهما إلى عثمان^(٧) بن عفان -رضي- أنه قال: قال رسول الله -ﷺ-: "من صلى العشاء في جماعة

(١) الإمام المحدث مسلم بن الحجاج بن مسلم ابن الحسب القشيري النيسابوري الشافعي الحافظ أحد الأئمة الأعلام ولد سنة أربع ومائتين هجرية رحل في طلب الحديث إلى أقطار عتيدة منها مصر، والشام والعراق والحجاز وأخذ عن الأئمة الأعلام في هذه البلاد حتى بلغ العتبة القصوى في هذا الفن ثم ألف كتابه العظيم المسند الصحيح المشهور بصحيح مسلم وكتاب الطبقات كان رضوان الله عليه صديقاً حميماً للبخاري كثير الدفاع عنه، توفي رحمه الله تعالى بنيسابور سنة إحدى وستين ومائتين هجرية، انظر: حلاصة التهذيب للكمال ٣٧٥ المطبعة الكبرى والأميرية ببغداد.

(٢) هو عبد الرحمن بن أبي عمرة بن عمرو بن مذبول بن مالك بن النجار أمه صفية بنت المقوم بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف الأنصاري.

- انظر: كتاب الطبقات لأبي عمر ٢٥١، والتاريخ الكبير للإمام البخاري ٣٣٥/٥، طبعة دار الكتب العلمية.

(٣) أمير المؤمنين عثمان بن عفان بن أبي العاص القرشي الأموي أحد العشرة المبشرين بالجنة أسلم قديماً على يد أبي بكر -رضي الله عنهما- وهاجر الهجرتين إلى الحبشة ويلقب بذئ النورين لزوجاه يابنتي الرسول -ﷺ- رقية وأم كلثوم -رضي الله عنهما- وروى عن النبي -ﷺ- (١٤٦) حديثاً وهو أحد الستة أصحاب الشورى ببيع بالخلافة بعد مقتل عمر -رضي- سنة خمس وثلاثين هجرية.

انظر: ترجمته في الإصابة ٤٥٥/٢، الاستيعاب ٦٩/٣، أسد الغابة ٤٨٠/٣، طبقات ابن سعد ٥٣/٣.

(٤) انظر: صحيح مسلم ٤٥٤/١.

(٥) سبق تعريفه.

(٦) محمد بن عيسى بن سورة السلمى أبو عيسى من أئمة أهل الحديث وصاحب السنن المشهورة باسمه من أهالي ترمذ وبيا مات وتلمذ على البخاري ورحل في طلب العلم في الأفاق وعسى في آخر عمره له كتاب السنن والشمال والغلل.

- انظر: طبقات الحفاظ ١٨٧/٢.

(٧) سبق تعريفه.



كان كقيام نصف الليل ومن صلى العشاء والفجر في جماعة كان كقيام ليلة^(١).

٣- وما رواه الطبري^(٢) بسنده إلى أبي أمامة^(٣) - رضي الله عنه - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: "من توجهاً ثم أتى المسجد فصلى ركعتين قبل الفجر ثم جلس حتى يصلي الفجر كتبت صلاته يومئذ في صلاة الأبرار وكتب في وفد الرحمن"^(٤) وفي رواية أخرى (فهو في ذمة الله).

٤- وما رواه الطبراني^(٥) أيضاً بسنده إلى أبي أمامة^(٦) - رضي الله عنه - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: من صلى صلاة الغداة في جماعة ثم جلس يذكر الله حتى تطلع الشمس ثم قام فصلى ركعتين انقلب بأجر حجة وعمره^(٧).

(١) انظر: سنن أبي داود ٢٦٠/٢ حديث رقم ٥٥١، سنن الترمذي ٧١/١.
(٢) محمد بن جرير بن يزيد أبو جعفر الطبري ولد سنة أربع وعشرين وثمانين كان إماماً ومؤرخاً ومفسراً عرض عليه القضاء فامتنع والمظالم فأبى ومن تصانيفه جامع البيان في تفسير القرآن وأخبار الرسل والملوك، توفي سنة عشر وثلاثمائة هجرية.
- انظر: طبقات الشافعية ١٢٠/٣، ١٢٦، والأعلام ٢٩٤/٦.

(٣) هو أبو أمامة صدى بضم الصاد وفتح الدال المهلثين وتشديد الياء ويقال الصدى بالالف واللام وهو صدى بن عجلان بن رباح بن الحارث بن معن بن مالك وهو منسوب إلى باهلة وهو من مشاهري الصحابة روى له عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مائتا حديث وخمسون حديثاً، توفي - رضي الله عنه - سنة إحدى وثمانين وقيل ست وثمانين هجرية بالشام.
- انظر: تهذيب الأسماء ١٧٦/٢.

(٤) انظر: الترغيب والترهيب للحافظ المنذرى ٢٦٩/١، طبعة دار الفكر بيروت وهو حديث حسن.

(٥) هو أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي الطبراني الإمام الحافظ ولد بطبرية الشام سنة ستين ومانتين هجرية رحل في طلب الحديث إلى عدة أقطار وسمع الكثير من الحديث وأخذ عن ألف شيخ كان ثقة واسع العلم بصيراً بالعلل سكن أصبهان إلى أن توفي بها سنة ستين وثلاثمائة هجرية من مؤلفاته المعاجم الثلاثة الكبير والأوسط والصغير.
- انظر: ترجمته الفكر الساسي ٨٨/٣، ٨٩، الأبحاث الساميه ص ٣١٥، ضبط الأعلام ص ٩٠، ٩١.

(٦) سبق تعريفه.

(٧) انظر: الترغيب والترهيب ٢٩٦/١ وقال إسناده جيد.



وأما حديث عبد الله بن عمر^(١) فصریح فی شأن تارك صلاة الجمعة فقد روى مسلم^(٢) بسنده إلى عبد الله أن النبي -ﷺ- قال لقوم يتخلفون عن الجمعة لقد هُتِمت أن أمر رجلاً يصلي بالناس ثم أحرق على رجال يتخلفون عن الجمعة^(٣) بيوتهم.

وهو حديث مستقل لأن مخرجه مغاير لحديث أبي هريرة ولا يقدح أحدهما في الآخر فيحمل على أنهما واقعان وليس حمل أحدهما على معنى بأولى من الآخر كما أشار إلى ذلك الإمام النووي والمحب الطبري^(٤).

الاعتراض الثامن:

أن صلاة الجماعة لو كانت واجبة على الأعيان لما هم النبي -ﷺ- بتركها.

وأجيب عن هذا:

بأنه لا يلزم من الهم بالترك عدم الفعل لإمكان التدارك في جماعة أخرى كذلك لا يلزم منه عدم الرجوع لجواز ترك الواجب لو اجب آخر أكبر منه وهو عقوبة تارك الجماعة فيجوز ترك أدنى الواجبين لأعلاهما.

(١) أبو عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن الخطاب -رضي الله عنهما- القرشي العدوي أسلم مع أبيه وهو صغير لم يبلغ الحلم هاجر مع أبيه إلى المدينة أول غزواته الخندق وشيد مؤتة وفتح مكة واليرموك وفتح مصر وأفريقية وكان من فقهاء الصحابة وعلمائهم وكان كثير الاتباع لأثار الرسول -ﷺ- شديد التحري والاحتياط في فتواه توفي سنة أربع وسبعين بمكة.

- انظر: ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢/٣٣٣، طبقات ابن سعد ٤/١٤٢.

(٢) سبق تعريفه.

(٣) انظر: صحيح مسلم ٢/٢٥، طبعة دار الفكر بيروت.

(٤) النووي على صحيح مسلم ٥/١٥٤، فتح الباري شرح صحيح البخاري ٢/١٢٨.



الاعتراض التاسع:

أن صلاة الجماعة كانت واجبة في أول الإسلام لأجل سد باب التخلف عن الصلاة على المنافقين ثم نسخ بالأحاديث الواردة في أفضلية صلاة الجماعة على صلاة الفرد لأن الأفضلية تقتضي الاشتراك في أصل الفضل ويقوى هذا نسخ الوعيد المذكور وهو التحريق بالنار وكذا نسخ ما تضمنه التحريق وهو جواز العقوبة بالمال^(١).

وأجيب عن هذا:

بأن دعوى النسخ تتوقف على تحقيق شروط النسخ ومنها وجود معارض مقاوم متأخر ولا سبيل إلى ذلك لأنه لا يوجد ناسخ صحيح صريح متأخر نقله العلماء ومحال على الأمة أن تضع النسخ الذي يلزمها حفظه وتحفظ المنسوخ الذي قد بطل العمل به^(٢).

الاعتراض العاشر:

إن التحريق المذكور يمكن أن يقع في حق تارك فرض الكفاية كمشروعية قتال تارك فرض الكفاية^(٣).

وأجيب عن هذا من ثلاثة أوجه:

الوجه الأول:

إن قيل إن الصلاة فرض على الكفاية ففرض الكفاية قد أقيم بفعل النبي - ﷺ - ومن معه^(٤).

الوجه الثاني:

إن قيل إن الصلاة سنة فلا يقتل تارك السنن فيتعين كونها فرضاً على الأعيان^(٥).

(١) شرح الزرقاني ١/٢٦٤.

(٢) كتاب الصلاة لابن القيم ١١٧.

(٣) شرح الزرقاني ١/٢٦٥.

(٤) فتح الباري شرح صحيح البخاري ٢/١٤٨.

(٥) أحكام الأحكام ١/١٦٤، طبعة المكتبة السلفية.



الوجه الثالث:

أن التحريق الذي يفضى إلى القتل أخص من المقاتلة وأن المقاتلة إنما تشرع إذا تملاً الجميع على الترك^(١).

الاعتراض الحادى عشر:

إن غاية ما يدل عليه الحديث السابق هو وجوب حضور جماعة النبى - ﷺ - فى مسجده وهذا أخص من الدعوى التى هى وجوب مطلق الجماعة على الأعيان فلا تنتجها لأنه لو كان الأمر هو وجوب الجماعة على الأعيان لقال النبى - ﷺ - فى المتخلفين "إنهم لا يحضرون جماعته ولا يجمعون فى جماعة أخرى لكنه - ﷺ - لم يبين ذلك والبيان لا يجوز تأخيره عن وقت الحاجة إليه فيلزم منه اعتبار القيود المشار إليها"^(٢).

وأجيب عن هذا:

بأنه لا يسلم أن الدليل أخص من الدعوى بل إن الدعوى عامة كما أن الدليل عام فالدليل ينتج الدعوى وذلك لأن قول النبى - ﷺ - فى الحديث (ثم أخالف إلى رجال لا يشهدون الصلاة) عموماً ولم يقل لا يشهدون الصلاة معنا.

ثانياً: ما رواه الإمام مسلم^(٣) والإمام النسائى^(٤) بسنديهما إلى أبى هريرة^(٥) - رضى الله عنه - أنه قال أتى النبى - ﷺ - رجل أعمى فقال: يا رسول الله إنه ليس لى قائد يقودنى إلى المسجد فرخص له فلما ولى دعاه فقال أسمع النداء بالصلاة؟ قال - نعم قال - أجب^(٦) وفى رواية هل تسمع الإقامة^(٧).

(١) شرح الزرقانى ٢٦٥/١.

(٢) سبل السلام شرح بلوغ المرام ٤١/٢.

(٣) سبق تعريفه.

(٤) سبق تعريفه.

(٥) سبق تعريفه.

(٦) صحيح مسلم حديث رقم (٦٥٣) باب يجب إتيان المسجد على من سمع النداء سنن

النسائى ١٠٩/٢، باب المحافظة على الصلوات حيث ينادى بين.

(٧) سبل السلام ٤٣/٢.



ثالثاً: مارواه أبو داود^(١) وغيره بسندهم إلى عمرو بن أم مكتوم^(٢) - عليه السلام - قال: قلت يا رسول الله إنى رجل ضرير البصر شاسع الدار ولى قائد لا يلائمنى فهل تجد لى رخصة أن أصلى فى بيتى؟ فقال النبى - عليه السلام - هل تسمع النداء؟ قال نعم قال لا أجد لك رخصة^(٣).

وجاء هذا الحديث برأوية أخرى عند الطبرى^(٤) بسنده إلى أبى أمامة^(٥) - عليه السلام - قال: أقبل ابن ابن أم مكتوم - عليه السلام - وهو أعمى وهو الذى أنزل فيه عبس وتولى وكان رجلاً من قريش إلى رسول الله - عليه السلام - فقال: يا رسول الله بأبى وأمى أنا كما ترانى قد دبرت سنى ورق عظمى وذهب بصرى ولى قائد لا يلائمنى قياده إياى فهل تجد لى رخصة أصلى فى بيتى بالصلوات قال هل تسمع المؤذن فى البيت الذى أنت فيه؟ قال: نعم يا رسول الله قال رسول الله - عليه السلام - ما أجد لك رخصة ولو يعام هذا المتخلف عن الصلاة فى الجماعة ما لهذا الماشى إليها لأتاه ولو حبواً على يديه ورجليه^(٦).

ووجه الدلالة من هذه الأحاديث:

ظاهر فى وجوب الجماعة وجوباً عينياً لأنها لو كانت غير واجبة لرخص النبى - عليه السلام - للأعمى فى التخلف عنها كما أنها لو كانت واجبة على الكفاية لأباح للضرير التخلف عنها إذا أقامها غيره فإذا وجبت على الأعمى مع عذره فمن باب أولى تجب على غيره^(٧).

(١) سبق تعريفه.

(٢) سبق تعريفه.

(٣) سنن أبى داود ١/١٣٠، سنن ابن ماجه ١/٢٦٠، وهذا حديث صحيح.

(٤) سبق تعريفه.

(٥) سبق تعريفه.

(٦) رواه الطبرانى فى معجمه وكذلك الحافظ المنذرى فى الترغيب والترهيب ١/٢٤٧، طبعة دار الفكر وقال إنه حديث حسن.

(٧) معالم السنن للخطابى ١/١٦٠، كتاب الأوسط لابن المنذر ٤/١٣٢.



واعترض على هذا من وجهين:

الوجه الأول:

أن الأمر الوارد في هذه الأحاديث محمول على النذب والاستحباب وأن المراد بقوله -عليه السلام- لا أجد لك رخصة أى لا أجد لك رخصة تلحقك بفضيلة من حضر الجماعة وهذا هو قول الأئمة^(١) الحفاظ أبو بكر محمد بن إسحاق^(٢) بن خزيمة والحاكم^(٣) أبو عبد الله^(٤) والبيهقي^(٥).

أو أن النبي -عليه السلام- قد علم من حال السائل أنه يمشى بلا قائد لحذقه وذكائه فأراد له زيادة الفضل وهذا هو شأن النبي -عليه السلام- مع أصحابه رضوان الله عليهم أجمعين وقد وصفه المولى تبارك وتعالى بأنه حريص عليهم قال تعالى: "لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم"^(٦) والذي دعا إلى حمل هذا من الوجوب إلى النذب والاستحباب أمور كثيرة منها:

أ- أن هذين الحديثين يتعارضان مع قول الله سبحانه وتعالى: "ليس على الأعمى حرج"^(٧) فقد نفى الله سبحانه وتعالى عنه الحرج والمشقة ولاشك أن وجوب حضور الجماعة على الأعمى فى مثل

(١) نصب الرأية لتخريج أحاديث الهداية ٢٣٦/١، طبعة المطبعة الإسلامية ومكتبتها بالقاهرة والمجموع شرح المذهب ١٩٢/٤، طبعة المكتبة السلفية.

(٢) سبق تعريفه.

(٣) سبق تعريفه.

(٤) سبق تعريفه.

(٥) أحمد بن الحسين بن على أبو بكر من أئمة الحديث الكبار ولد فى خسر وجرى ترى بيهقى ورحل إلى بغداد ثم إلى الكوفة ومكث غيرهما ومات فى نيسابور وهو من أكابر الشافعية أيضاً ومن أشد العاملين على نصره المذهب وانتشاره وشهد له الذهبى بالقدرة على الاجتهاد تصانيف نافعة مشهورة منها السنن الكبرى والصغرى ودلائل النبوة والأسماء والصفات ومعرفة السنن والآثار وغير ذلك.

- انظر: تذكرة الحفاظ ٣/٣٠٩، وطبقات السبكي ٨/٤، طبعة عيسى الحلبى.

(٦) سورة التوبة الآية رقم (١٢٨).

(٧) سورة النور جزء من آية رقم (٦١).



هذه الحالة التي وصفها للنبي -ﷺ- فيها حرج^(١) ومشقة وقد قال الله عز وجل: "وما جعل عليكم في الدين من حرج"^(٢).

وأجيب عن هذا:

بأن قول الله عز وجل: "ليس على الأعمى حرج"^(٣) قد نزلت في الجهاد وتقدير السياق: ليس على الأعمى حرج في ترك القتال فلا يكون هناك تعارض بينهما.

(١) نيل الأوطار للإمام الشوكاني ٩٤/٣، طبعة دار الكتب العلمية.

(٢) سورة الحج من آية رقم (٧٨).

(٣) سورة الفتح من آية رقم (١٧).



ورد على هذا:

بأن نفى الحرج عن الأعمى وإن نزل في معرض الأمر بالقتال لكنه مفيد للعموم لأن لفظ (حرج) نكرة في سياق النفي فيكون للعموم فيفيد رفع كل أنواع الحرج عن الأعمى لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب عند كثير من الأصوليين^(١).

لذا قال ابن عطية^(٢) والإمام القرطبي^(٣) وغيرهما إن الحرج عنهم مرفوع في كل ما يضطرهم إليه العذر وتقتضى نيتهم فيه الإتيان بالأكمل ويقضى العذر أن يقع منهم الأنقص فالحرج مرفوع في كل ما يتعلق بالتكليف الذي يشترط فيه البصر لا في الجهاد^(٤) بخصوصه وقد قال النبي - ﷺ - إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه^(٥) ما استطعتم.

ب- أن الإجماع منعقد على أنه يباح التخلف عن حضور صلاة الجماعة بسبب العذر ولاشك أن الأعمى وما قصه للنبي - ﷺ - يعد من أبلغ الأعذار فقد بين أنه كبير السن ضعيف البنية ليس له قائد وأنه يخاف من الهوام والسباع وما إلى ذلك من الأعذار.

(١) التنصرة في أصول الفقه للشيرازي ١: ١٤٤، والإحكام للآمدي ٢/٢١٩، ١٣٨٧ خ ونهاية السؤل ٢/٤٧٧.

(٢) هو عبد الله بن عطية أبو محمد الدمشقي من مؤلفاته المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز توفي رحمه الله سنة ثلاث وثمانين وثلاثمائة هجرية.

- انظر: ترجمته في هدية العارفين ٥/٤٤٧، طبعة دار إحياء التراث العربي بيروت.

(٣) هو أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر الأنصاري الأندلسي القرطبي المالكي من كبار المفسرين كان من عباد الله الصالحين رحل من قرطبة بالأندلس واستقر بمنية بني خصيب بصعيد مصر وتوفي بها سنة ٦٧١ هـ، ومن مؤلفاته الجامع لأحكام القرآن والتذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة والتذكار في أفضل الأذكار.

- انظر: الديباج المذهب ص ٣١٧، ٣١٨.

(٤) الجامع لأحكام القرآن الكريم للقرطبي ١٢/٣١٣، طبعة الكتاب العربي للطباعة والنشر القاهرة.

(٥) فتح الباري شرح صحيح البخاري ١٣/٢٥١ وهو جزء من حديث.



فقد روى أبو داود بسنده إلى عبد الرحمن بن أبي ليلى^(١) عن ابن أم مكتوم قال يا رسول الله إن المدينة كثيرة الهوام والسباع فقال النبي -ﷺ- تسمع حي على الفلاح قال نعم قال فحي هلا^(٢).

ج- ما رواه البخاري وغيره بسندهم إلى محمود^(٣) الربيع الأنصاري أن عتبان^(٤) بن مالك كان يوم قومه وهو أعمى وأنه قال لرسول الله -ﷺ- يا رسول الله إنها تكون الظلمة والسيول وأنا رجل ضريب البصر فاجعل لي يا رسول الله في بيتي مكانا اتخذه مصلى فجاءه رسول الله -ﷺ- فقال أين تحب أن أصلى فأشار إلى مكان في البيت فصلى فيه رسول الله -ﷺ-^(٥).

(١) الإمام الفقيه محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى بن بلال الأنصاري الكوفي من كبار التابعين ولد سنة أربع وسبعين هجرية وتولى قضاء الكوفة لبنى أمية ثم لبنى العباس وهو من أصحاب الرأي له مناظرات مع الإمام أبي حنيفة توفي رحمه الله تعالى سنة ١٨٢ هـ من الهجرة.

- انظر: ميزان الاعتدال ٦١٣/٣ مطبعة السعادة بالقاهرة، وطبقات الحفاظ ص ٧٤، ٧٥ مطبعة الاستقلال الكبرى بالقاهرة.

(٢) انظر: سنن أبي داود مع عون المعبود ٢/٢٥٩.

وكلمة فحي هلا قال الطيبي أنها كلمة حث واستعجال وضعت موضع أجب وقال ابن الأثير: هي كلمتان جعلتا كلمة واحدة فحي بمعنى أقبل وهلا بمعنى أسرع قال المنذرى هذا الحديث أخرجه النسائي أيضاً وقد اختلف على ابن أبي ليلى في هذا الحديث فرواه بعضهم عنه مرسلًا.

- انظر: سنن أبي داود مع عون المعبود ٢/٢٥٩.

(٣) هو أبو تعيم ويقال أبو محمد محمود بن الربيع بن سراقبة بن عمرو بن زيد بن عبدة بن عامر بن عدى بن كعب بن الخزرج بن الحارث بن الخزرج الأنصاري روى عن أنس بن مالك وابنه أبو بكر بن أنس وغيرهم توفي سنة تسع وتسعين وهو ابن ثلاث وتسعين سنة.

- انظر: تذييب الأسماء للإمام النووي ٨٤/٢.

(٤) عتبان بن مالك بن عمرو بن العجلان الأنصاري السلمي من بني عوف ابن الخزرج شهد بدرًا ولم يذكره ابن إسحاق فيمن ذكره من البدرين وذكره غيره وكان -ﷺ- أعمى وذهب بصره على عهد رسول الله -ﷺ- ويقال كان ضعيف البصر ثم عمى بعد ومات في خلافة معاوية وهو من أهل المدينة.

- انظر: الاستيعاب في معرفة الأصحاب ٣/١٢٣٦.

(٥) فتح الباري شرح صحيح البخاري ٢/١٤٩.



ففي هذا الحديث عد النبي -ﷺ- العمى عذراً مبيحاً للتخلف عن حضور الجماعة وهذا يدل على أن صلاة الجماعة ليست واجبة على الجميع وإنما هي واجبة على غير المعذور.

ولا يعترض على هذا بأنه أباح لهذا الصباحي الصلاة في بيته للمعذر الذي قاله له من الظلمة والسيول وليس لعذر العمى بخلاف ابن أم مكتوم فهذا مردود لأن عبد الله بن أم مكتوم ذكر له أسباباً وأعداراً أكثر من هذا ومع ذلك لم يرخص له فدل ذلك على أن عدم الترخص لابن أم مكتوم كان لأسباب أخرى غير وجوب صلاة الجماعة ومن هذه الأسباب.

قول النبي -ﷺ- لابن أم مكتوم لا أجد لك رخصة ربما لأنه كان فقيراً وإذا مكث في بيته نسيه الناس أو أن رؤية الناس للأعمى تذكرهم بنعمة البصر أو لأنه لو مكث في بيته لأصيب باكتئاب نفسي وربما لم يرخص له لأنه كان شديد القرب من المسجد فالضرر منتفى والدليل على شدة قربه أنه يسمع الأذان وهو في بيته. ورخص لعثمان بن مالك الأعمى حينما قال للنبي -ﷺ- أنها تكون الظلمة والسيول في الصلاة في بيته وسيأتي.

فدل ذلك على أنه لم يرخص لعبد الله بن أم مكتوم إلا لهذه الاحتمالات التي ذكرناها.

رابعاً: ما رواه النسائي^(١) أن النبي -ﷺ- قال لمحجن بن الأدرع^(٢) الأسلمي -رضي الله عنه- لما جلس ولم يصل مع الجماعة لكونه صلى في أهله وما منعك أن تصلى معنا؟ ألسنت برجل مسلم؟ إذا جئت فصل مع الناس وإن كنت قد صليت فظاهر^(٣) هذا الحديث يدل على وجوب صلاة الجماعة.

(١) سبق تعريفه.

(٢) هو محجن بن الأدرع السلمي من ولد أسلم بن أفعى بن حارثه بن عمرو بن عامر كان قديم الإسلام سكن البصرة وعمر طويلاً يقال إنه مات في أواخر خلافة معاوية وروى عنه حنظلة بن علي وعبد الله بن شقيق العقيلي ورجاء بن أبي رجاء.
- انظر: الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عمر بن عبد البر ١٣٦٣/٣، طبعة مكتبة نهضة مصر.

(٣) سنن النسائي ١١٢/٢، وهذا الحديث صححه الحاكم وابن حبان.



ويمكن مناقشة هذا الاستدلال:

بأن أمره -ﷺ- للأسلمى بالصلاة مع الجماعة على الذنب حتى لا يتطرق الشك إليه في الإيمان أو يكون مثار فتنة.

خامساً: مارواه ابن ماجه^(١) بسنده إلى حكم بن ميناء^(٢) قال أخبرني ابن عباس^(٣) وابن عمر^(٤) أنهما سمعا النبي -ﷺ- يقول على أعواده (لينتھین أقوام عن ودعهم الجماعات أو ليختمن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين^(٥)). ومن المعلوم أن النبي -ﷺ- لا يقول مثل هذا الكلام إلا لمن ترك واجباً فدل ذلك على وجوب صلاة الجماعة.

ويناقش هذا:

بأن المراد من كلمة الجماعات في هذا الحديث الجمعات حيث جاء في صحيح البخارى ومسلم بسنديهما إلى الحكم بن ميناء أن عبد الله بن عمر^(٦) وأبا هريرة حدثاه أنهما سمعا رسول الله -ﷺ- يقول على أعواده لينتھین أقوام عن ودعهم الجمعات أو ليختمن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين^(٧) وعلى هذا يكون الوعيد مخصوصاً بترك الجمعات.

أما الآثار فمنها:

١- ما رواه مسلم^(٨) بسنده إلى ابن مسعود^(٩) -رضي الله عنه- قال من سره أن يلقى الله غدا مسلماً فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادى بهن

(١) سبق تعريفه.
(٢) مولى لآل أبي عامر الراهب ويذكر ولده أن أبا عامر وهبه لأبي سفيان بن حرب وأن أبا سفيان باعه من العباس بن عبد المطلب فاعتقه العباس وشهد مع رسول الله -ﷺ- تبوك.

- انظر: ترجمته في طبقات الكبرى لابن سعد ٣١١/٥.

(٣) سبق تعريفه.

(٤) سبق تعريفه.

(٥) سنن ابن ماجه ٥٢/١، طبعة شركة الطباعة العربية السعودية حديث رقم (٢٦٢).

(٦) سبق تعريفه.

(٧) صحيح مسلم ١٠/٣، طبعة دار الفكر ببيروت وكذلك رواه البخارى.

(٨) سبق تعريفه.

(٩) سبق تعريفه.



فإن الله شرع لنبيكم -ﷺ- سنن الهدى وإنهن من سنن الهدى ولو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم وما من رجل يتطهر فيحسن الطهر ثم يعمد إلى مسجد من هذه المساجد إلا كتب الله له بكل خطوة يخطوها حسنة ويرفع بها درجة ويحط عنه بها سيئة ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف^(١).

وجه الدلالة من هذا الأثر:

أن هذا الصحابي الجليل جعل التخلف عن صلاة الجماعة من علامات المنافقين المعلوم نفاقهم وباستقراء علامات النفاق في السنة المطهرة نجدها أما لترك فريضة أو لفعل محرم.

ومراده من السنة هنا طريقة رسول الله -ﷺ- التي كان عليها وشريعته التي شرعها لأمته وليس المراد بها هنا السنة التي من شاء فعلها ومن شاء تركها فإن ترك مثل هذا لا يسمى ضلالاً ولا من علامات النفاق^(٢).

أعرض على هذا:

بأن هذا من كلام ابن مسعود -رضي الله عنه- وهو لا يقوى على معارضة أدلة القائلين بأن صلاة الجماعة سنة وسوف يأتي بيانها.

يضاف إلى ذلك أن كلام ابن مسعود -رضي الله عنه- ليس فيه ما يدل على الوجوب الشرعي وإنما هو عرض لبيان فضل صلاة الجماعة والمواظبة^(٣) عليها.

كما أن ابن مسعود لم يصف المتخلفين عن الجماعة بأنهم منافقون بل حكى ما رآه وشاهده ولا يلزم من ذلك أن يوصف كل متخلف بالنفاق.

(١) صحيح مسلم أثر عن ابن مسعود حديث رقم ٢٥٦.

(٢) فتح القدير للكمال بن الهمام ٣٤٦/١.

(٣) انظر: المجموع شرح المذهب ١٩٢/٤.



ثم إنه يمكن تفسير السنة بأنها طريقة النبي -ﷺ- فهذا جانز ولكنه يفهم من ظاهره أن تاركها على الدوام هو الذي يوصف بالضلال أما تاركها في بعض الأحيان فلا يوصف بذلك.

وأجيب عن هذا:

بأن ابن مسعود -رضي الله عنه- لا يستطيع أن يصف من تركها بالنفاق الظاهر إلا إذا كان لديه ما يدل على ذلك بعلمه من رسول الله -ﷺ- لأن مثل هذا لا يكون إلا بتوقف وإلا فهو أجل وأعظم من أن يصف أحد بذلك.

وهذا ردوه بما سبق ذكره من أن ابن مسعود لم يصف تارك الجماعة بالنفاق بل كان حاكياً لواقع.

٢- ما رواه مسلم^(١) بسنده إلى أبي الشعثاء^(٢) المحاربي قال كنا قعوداً في المسجد فأذن المؤذن فقام رجل من المسجد يمشى فاتبعه أبو هريرة -رضي الله عنه- ببصره حتى خرج من المسجد فقال أبو هريرة أما هذا فقد عصى أبا القاسم^(٣).

وجه الدلالة من هذا الأثر:

إن قول أبي هريرة -رضي الله عنه- أما هذا فقد عصى أبا القاسم دليل على أن ترك صلاة الجماعة معصية فيقتضى وجوبها عليه.

(١) سبق تعريفه.

(٢) هو سليم بن أسود المحاربي أبو الشعثاء الفقيه الكوفي صاحب علي روى عن علي وشهد معه مشاهد وحدث عن حذيفة وأبي ذر الغفاري وأبي أيوب الأنصاري وأبي موسى الأشعري وأبي هريرة وعائشة وابن عمر وطائفة وحدث عنه ابنه أشعث بن أبي الشعثاء وأبو صخرة جامع بن شداد وإبراهيم ابن مهاجر وحبيب بن أبي ثابت وغيرهم متفق على توثيقه وقيل إن أبا الشعثاء المحاربي قتل يوم الزاوية مع ابن الأشعث سنة اثنتين وثمانين.

- انظر: سير أعلام النبلاء ١٧٩/٤.

(٣) صحيح مسلم حديث رقم ٦٥٥.



واعترض على هذا بثلاثة أوجه:
الوجه الأول:

إن هذا الدليل خاص بمن يخرج من المسجد بعد الأذان فيكون الدليل أخص من الدعوى فلا ينتجها.

يضاف إلى هذا أن الخروج بعد الأذان مكروه وليس بحرام عند عامة أهل العلم إذا كان ذلك بغير عذر وأما إن كان لعذر فهو جائز بلا كراهة.

الوجه الثاني:

أنه لو سلم بأن الخروج في هذه الحالة حرام فإنه لا يلزم منه وجوب الجماعة وإنما يدل على وجوب الصلاة قبل الخروج من المسجد الذى أذن فيه سواء كانت الصلاة فرادى أو جماعة وذلك لأن المسجد قد تعين لتلك الصلاة.

يضاف إلى هذا أن الخروج فى مثل هذا الوقت مشعر بالإعراض عن صلاة الجماعة فوصف بالعصيان لا لترك صلاة الجماعة بذاتها.

الوجه الثالث:

وهو أن هذا الرجل الذى خرج من المسجد من الممكن أن يكون قد خرج ليؤدى الصلاة فى جماعة أخرى وعلى هذا يتطرق الاحتمال إلى الدليل فيسقط به الاستدلال ولا يكون فى محل الدعوى.

٣- ما روى عن ابن عباس^(١) -رضى الله عنهما- أنه قال: من سمع حى على الفلاح فلم يجب فقد ترك سنة محمد -ﷺ-^(٢).

والمراد بقوله (سنة) هنا هى طريقة رسول الله -ﷺ- التى كان عليها وشريعته التى شرعها لأمته.

(١) سبق تعريفه.

(٢) مجمع الزوائد ٤٤/٢، طبعة دار الكتاب العربى بيروت، قال البيهقى: إنه أثر صحيح.



ويمكن مناقشة وجه الدلالة:

بأن مقصود ابن عباس من ترك الجماعة دوماً جمعاً بين قوله وبين الأدلة المثبتة للنذب.

٤- ما رواه أبو داود بسنده إلى ابن عباس -رضي الله عنهما- أنه قال من سمع المنادى فلم يمنع من اتباعه عذر قالوا وما العذر قال خوف أو مرض لم تقبل منه الصلاة التي صلى^(١).

وجه الدلالة من هذا الأثر:

أن ابن عباس -رضي الله عنه- يبين أنه لا صلاة لغير المعذور في بيته فلا بد من حضور الجماعة.

ويناقش هذا من وجهين:

الوجه الأول:

أن قوله -رضي الله عنه- لم تقبل له صلاة أى قبولاً كاملاً.

الوجه الثاني:

أن هذا الأثر ضعيف فإن في إسناده أبا جناب يحيى ابن أبى حية الكلبي^(٢) وهو ضعيف وقيل أيضاً في إسناده ناصح^(٣) بن العلاء وهو منكر الحديث قال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به^(٤).

(١) سنن أبى داود مع عون المعبود ٢/٢٥٦.

(٢) هو يحيى بن أبى حية أبو جناب الكلبي الكوفي روى عن عميرة بن سعد وعن أبيه قال أبو نعيم مات أبو جناب سنة خمسين ومائة، كان يحيى القطان يضعفه. - انظر: التاريخ الكبير للبخارى ٨/٢٦٧، طبعة دار الكتب العلمية ٢/٨٤.

(٣) هو ناصح بن العلاء أبو العلا البصرى مولى بنى هاشم روى عن عمار بن أبى عمار ابن عمار قال الدورى عن ابن معين ضعيف وقال مرة ثقة وقال البخارى لم يكن عنده إلا هذا الحديث وهو ثقة وقال فى موضع آخر منكر الحديث وقال ابن أبى حاتم سئل أبى عنه فقال شيخ بصرى وحرك رأسه وهو منكر الحديث وقال الحاكم ليس بالقوى وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به وقال الدارقطنى ليس بالقوى وقال مرة ثقة. انظر: تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلانى.

(٤) انظر: تلخيص الحبير ١/١٢٣، عون المعبود على سنن أبى داود ٢/٢٥٦.



وليس المراد بها السنة التي من شاء فعلها ومن شاء تركها^(١).

٥- ما رواه عبد الرزاق^(٢) بسنده إلى عمر بن الخطاب^(٣) - رضي الله عنه - قال ما بال أقوام يتخلف بتخلفهم آخرون والله لقد هممت أن أرسل إليهم فيجاء في أعناقهم ثم يقال اشهدوا الصلاة^(٤).

وجه الدلالة من هذا الأثر:

أن عمر بن الخطاب^(٥) - رضي الله عنه - هم للابتیان بمن تخلف عن صلاة الجماعة وهو لا يهتم بشئ فيه عقوبة إلا إذا كان لديه ما يدل على وجوبها فدل ذلك على وجوب صلاة الجماعة.

ويناقش هذا من وجهين:

الوجه الأول:

مثل ما سبق ذكره في الأثر السابق.

(١) فتح القدير للكمال بن الهمام ٣٤٦/١.

(٢) الإمام المحدث عبد الرزاق بن همام بن نافع الحيرمي مولا هم أبو بكر الصنعاني من حفاظ الحديث كان عالما ورعا من أهل صنعاء قيل إنه كان يحفظ سبعة عشر ألف حديث وله المصنف والجامع الكبير في الحديث وله تفسير القرآن، توفي رحمه الله تعالى سنة إحدى عشرة ومائتين هجرية.

- انظر: التذكرة للذهبي ٣٣١/١.

(٣) عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي العدوي ولد بعد الفيل بثلاث عشرة سنة وكان من أشرف قريش وإليه كانت السفارة في الجاهلية وهو أحد فقيهاء الصحابة وأحد العشرة المبشرين بالجنة وبإسلامه أعز الله الإسلام ولقبه النبي - صلى الله عليه وسلم - بالفاروق وهو أول من لقب بأمير المؤمنين ببيع بالخلافة بعد أبي بكر - رضي الله عنه - سنة ثلاث عشرة وتم في عيده فتح عظيم وهو أول من وضع التاريخ الهجري وأول من دون الدواوين استشهد سنة ثلاث وعشرين هجرية.

- انظر: ترجمته في أسد الغابة ٦٤٢/٣، طبقات ابن سعد ٢٦٥/٣، الإصابة ٥١١/٣، والاستيعاب ٤٥٠/٢.

(٤) مصنف عبد الرزاق رقم ١٩٨٨، طبعة المكتب الإسلامي ثم قال رجاله ثقات.

(٥) سبق تعريفه.



الوجه الثاني:

أن قول عمر يتخلف بتخلفهم أقوام يفهم منه أنه سيعاقب من هم قدوة في قومهم فقط وليس الجميع وهذا يدل على عدم وجوبها على الجميع.

٦- ما رواه ابن أبي شيبه^(١) وغيره بسندهم إلى أبي هريرة^(٢) - رضي الله عنه - أنه قال لأن يمتلئ أذن ابن آدم رصاصاً مذاباً خير له من أن يسمع المنادى ثم لا يجيبه^(٣).

٧- ما رواه البيهقي^(٤) بسنده إلى علي بن أبي طالب^(٥) كرم الله وجهه قال لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد قيل ومن جار المسجد؟ قال من سمع النداء^(٦).

وجه الدلالة من هذا الأثر:

أن هذا الأثر واضح الدلالة في وجوب صلاة الجماعة على الأعيان كما أنه يفيد نفى صحة الصلاة التي يؤدي في غير جماعة.

ويعترض على هذا بثلاثة أوجه:

الوجه الأول:

أن هذا الأثر يفهم منه أنه لا صلاة لمن سمع النداء إلا في المسجد سواء كانت الصلاة فرادى أو جماعة ولا يفيد وجوبها على من سمع النداء فقط فيكون الدليل أخص من الدعوى فلا ينتجها.

الوجه الثاني:

على فرض التسليم جدلاً بأنه يفيد الوجوب على الأعيان فإن قوله (لا صلاة) ليس نفيًا لحقيقة الصلاة وإنما هو نفى لكمالها. أي أنه لا صلاة كاملة وأنه نزل نفى الكمال منزلة نفى الذات مبالغة.

(١) سبق تعريفه.

(٢) سبق تعريفه.

(٣) مصنف بن أبي شيبه ٣٤٥/١، المحلى لابن حزم ٢٧٤/٤.

(٤) سبق تعريفه.

(٥) سبق تعريفه.

(٦) سنن البيهقي ٥٧/٣، طبعة دار المعارف العثمانية وصححه أحمد شاكر، المحلى لابن حزم ١٩٥/٤.



والذى يؤيد هذا ما رواه البخارى^(١) بسنده إلى ابن عباس^(٢) -رضى الله عنهما- قال: قال رسول الله -ﷺ- من تكلم يوم الجمعة والإمام يخطب فهو كمثل الحمار يحمل أسفارا والذى يقول له أنصت ليست له جمعة^(٣).

فإن المراد بقوله (ليس له جمعة) نفى للفضيلة التى لا يحوزها من لم ينصت لا من الصلاة فإنها تجزئه إجماعاً^(٤).

الوجه الثالث:

أن هذا الأثر ضعيف فقد روى عن جابر^(٥) وعن أبى هريرة وفى سنده مجهول وهو محمد بن سكين^(٦) قال ابن أبى حاتم^(٧) فى كتاب الجرح والتعديل فى ترجمة محمد بن سكين سمعت أبى يقول هذا حديث منكر ومحمد بن سكين مجهول^(٨).

(١) سبق تعريفه.

(٢) سبق تعريفه.

(٣) رواه البخارى حديث رقم (٣٩٤)، باب الإنصت يوم الجمعة والإمام يخطب.

(٤) سبل السلام شرح بلوغ المرام ١٠٣/٢.

(٥) الصحابى جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الخزرجى الأنصارى السلمى صحابى من المكثرين فى الرواية عن النبى -ﷺ- روى البخارى ومسلم له ألف وأربعين وخمسمائة حديث وقد روى عنه جماعة من الصحابة غزا تسع عشرة غزوة وكانت آخر أيامه حلقة فى المسجد النبوى يؤخذ عنه فيها العلم وهو آخر من مات من أهل العقبة وعاش من العمر أربعاً وتسعين سنة، توفى رحمه الله سنة ثمان وسبعين هجرية.

- انظر: ترجمته الأعلام للزركلى ٩٢/٢، أسد الغابة فى معرفة الصحابة ٣٠٧/١، الإصابة ٢١٣/١.

(٦) هو محمد بن سكين مولى بنى سعد مؤذن مسجد بنى شقرة من ضبة أبو جعفر الكوفى سمع عبد الله بن بكير عن ابن سوقه عن ابن المنكر عن جابر قال -ﷺ- لا صلاة لمن سمع النداء ثم لم يأت إلا من علة قال أبو عبد الله فى إسناده نظر.

- انظر: التاريخ الكبير للبخارى ١١/١، طبعة دار الكتب العلمية.

(٧) هو عبد الرحمن بن أبى حاتم محمد بن إدريس الرازى الحافظ الثبت ابن الحافظ الثبت كان ممن جمع علو الرواية ومعرفة الفن وله كتب نافعة كثيرة منها كتاب الجرح والتعديل والتفسير الكبير وكتاب العلل وغير ذلك وهو إمام ثقة جليل القدر عظيم الذكر إماماً من أئمة خراسان.

- انظر: لسان الميزان للحافظ بن حجر ٣٤٢/٣، طبعة مؤسسة الأعلمى للمطبوعات.

(٨) المجموع شرح المذهب ١٩٣/٤ طبع المطبعة السلفية بالمدينة المنورة، الجرح والتعديل ٢٨٣/٧، طبعة مجلس دار المعارف العثمانية.



٨- وعن الحسن البصري^(١) رحمه الله قال في الرجل^(٢) يصوم فتأمره أمه أن يفطر - فليفطر ولا قضاء عليه وله أجر الصوم وأجر البر قيل فإنها تنهأ أن يصلى العشاء في جماعة؟ قال (ليس ذلك لها هذه فريضة)^(٣).

وجه الدلالة من هذا الأثر:

هذا الأثر ظاهر الدلالة في وجوب صلاة الجماعة.

ويناقش هذا:

بأنه رأى للحسن ومذهبه ولا يحتج بمذهب على مذهب.

أما الإجماع:

فقد أجمع الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين على التأكيد على صلاة الجماعة والحرص على ملازمتها إلا من عذر وقد توارثت الأمة هذا خلفاً عن سلف من لدن النبي - ﷺ - دون نكير من أحد فدل ذلك على وجوبها وجوباً عينياً.

ويعترض على هذا:

بأن حكاية المواظبة على الجماعة وعدم التخلف عنها لا يدل على إجماع الصحابة على وجوبها على الأعيان بل الخلاف في هذا مشهور بين الفقهاء من قديم الزمان فلو كان هناك إجماع ماسخ لأحد من الفقهاء أن يخالف في هذه المسألة.

وأما المعقول فمنه:

١- أن المريض إذا لم يستطع القيام في الجماعة وأطاق القيام إذا صلى وحده فإنه يصلى جماعة جالساً مع تركه للقيام ولا يصلى منفرداً مع قيامه ومحال أن يترك القيام وهو ركن من أركان الصلاة لمنسوب.

(١) يقصد بالصوم هنا صوم التطوع.

(٢) سبق تعريفه.

(٣) رواه البخاري تعليقا، فتح الباري شرح صحيح البخاري ١٢٥/٢.



المناقشة:

ويمكن أن يناقش هذا بأن القيام في الصلاة فرض على القادر عليه وهذا غير قادر عليه في الصلاة الجماعة فيسقط عنه ولا يؤمر بترك الجماعة لأداء الصلاة قائماً للفارق الكبير بينهما في الفضل.

٢- أن الجمع بين الصلاتين شرع في المطر لأجل تحصيل الجماعة مع أن إحدى الصلاتين قد وقعت خارج الوقت - والوقت شرط - وكان من الممكن أن يصلى كل واحد في بيته منفرداً حفظاً لوقت الصلاة فلو كانت الجماعة مندوبة لما جاز ترك الوقت الواجب وتقديم الصلاة عن وقتها لأجل.

ويمكن أن يناقش هذا:

بما سبق بيانه من أن ذلك شرع ليحصل المسلم الفضل العظيم للجماعة ولا يلزم أن تكون الجماعة فرضاً.

٣- إن الجماعة جال خوف يفارقون الإمام ويعملون العمل الكثير في الصلاة ويجعلون الإمام منفرداً به وسط الصلاة كل ذلك لأجل تحصيل الجماعة مع أن صلاة خوف محل للتخفيف وسقوط ما لا يسقط في غيرها واحتمال ما لا يحتمل في غيرها وكان يمكنهم أن يصلوا فرادى فدل ذلك كله على أن الجماعة واجبة على الأعيان^(١).

المناقشة:

مثل ما تقدم^(٢).

أدلة أصحاب القول الثاني:

واستدل القائلون بأن صلاة الجماعة سنة مؤكدة عن النبي ﷺ - بالسنة والأثر.

(١) انظر: المعقول في كتاب الصلاة لابن القيم ١٣٣.

(٢) انظر: ص ٢٧.



أما السنة فمناها:

أولاً: مارواه الشيخان^(١) وغيرهما بسندهم أن عبد الله بن عمر^(٢) - رضي الله عنهما - قال: سمعت رسول الله - ﷺ - يقول بنى الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وحج البيت وصوم رمضان^(٣).

ثانياً: مارواه الترمذي^(٤) وغيره بسندهم إلى معاذ بن جبل^(٥) - رضي الله عنه - قال: قلت يا رسول الله أخبرني بعمل يدخلني الجنة ويباعدني من النار قال - ﷺ -: "لقد سألت عن عظيم وإنه ليسير على من يسره الله تعالى عليه تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت^(٦)".

وجه الدلالة من هذين الحديثين:

إن هذين الحديثين دلّا على فريضة الصلاة ولكنهما لم يتعرضا لوجوب إقامتها في جماعة خصوصاً وأن حديث معاذ المقام فيه مقام بيان والحاجة داعية فلو كانت صلاة الجماعة أمراً يذم شرعاً تاركه قصداً مطلقاً لبين هذا النبي - ﷺ - في هذين الحديثين حيث لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة إليه.

واعترض على هذا:

بأن عدم ذكر النبي - ﷺ - حكم صلاة الجماعة في هذين الحديثين لا يلزم منه عدم الوجوب وعدم ورودها في الأحاديث المذكورة لا ينافي وجوبها بدليل آخر وقد سبقت الأدلة التي تدل على

(١) سبق تعريفهما.

(٢) سبق تعريفه.

(٣) صحيح البخارى ٧/١، صحيح مسلم ٣٤/١.

(٤) سبق تعريفه.

(٥) هو معاذ بن جبل عمرو الأنصار الخزرجى أبو عبد الرحمن أسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة وشهد بدراً والمشاهد وكان ممن جمع القرآن، توفى سنة ثمان عشرة. - انظر: خلاصة التذهيب ص ٣٧٩.

(٦) سنن الترمذى ٤٢٠/١، طبعة إحياء التراث العربى.



وجوبها من كتاب الله عز وجل وسنه نبيه - ﷺ - من أدلة القائلين بأنها واجبة.

وأجيب عن هذا:

بأن أحاديث القائلين بوجوب الجماعة كلها مناقشة مردودة فلا تصلح لإثبات الوجوب.

ثالثاً: ما رواه البخارى ومسلم^(١) وغيرهما بسندهم إلى عبد الله بن عمر^(٢) - رضى الله عنهما - أن رسول الله - ﷺ - قال: "صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة" ولهما أيضاً عن أبى هريرة^(٣) - رضى الله عنه - (أفضل من صلاة الفذ بخمس وعشرين درجة) وكذا للبخارى^(٤) عن أبى سعيد^(٥) - رضى الله عنه - "أفضل من صلاة الفذ بخمس وعشرين درجة"^(٦).

(١) سبق تعريفهما.

(٢) سبق تعريفه.

(٣) سبق تعريفه.

(٤) سبق تعريفه.

(٥) سعد بن مالك بن سنان بن عبيد الأنصارى أبو سعيد الخدرى وله ولابيه صحبه استصغر بأحد ثم شهد ما بعدها وروى الكثير ومات بالمدينة سنة ثلاث أو أربع أو خمس وستين وقيل سنة أربع وسبعين.
- انظر: تقريب التهذيب ٢٨٩/١.

(٦) فتح البارى شرح صحيح البخارى ١٣٦/٢، وصحيح مسلم حديث رقم ٢٤٩، باب فضل صلاة الجماعة وسنن الترمذى ١٢٠/١، وسنن النسائى ٣٠٣/٢، وموطأ الإمام مالك ١٢٩/١، قال الترمذى رحمه الله عامة من رواه قالوا خمسا وعشرين إلا ابن عمر - رضى الله عنه - فإنه قال سبعة وعشرين وله رواية أخرى قال فيها خمسا وعشرين ولا منافاة بين هذا فإن مفهوم العدد غير مراد. فرواية الخمس والعشرين داخلة تحت رواية السبع والعشرين أو أنه أخبر - رضى الله عنه - بالأقل عدداً أولاً ثم أخبر بالأكثر وأنه زيادة تفضل الله بها وقيل أن السبع محمولة على من صلى فى المسجد والخمس لمن صلى فى غيره - وقيل سبع لبعيد المسجد والخمس لقريبه وقيل أن الأجر يختلف باختلاف أحوال المصلين والصلاة فتكون لبعضهم خمس وعشرين وللبعض سبع وعشرين بحسب كمال الصلاة ومحافظة على هيتها وخشوعها وكثرة جماعتها وفضلهم وشرف البقعة ونحو ذلك.

- انظر: المجموع شرح الميزاب ١٨٤/٤، طبعة المكتبة السلفية، ولكن الذى رجحه الإمام الزرقانى رحمه الله هو أن السبع مختصة بالجهرية والخمس مختصة بالسرية وذلك لطلب الإنصات عند قراءة الإمام والاستماع لها والتأمين إذا سمعه ليوافق تأمين الملائكة. ==



رابعاً: ما رواه مسلم بسنده إلى ابن عمر -رضي الله عنهما- قال: قال رسول الله -ﷺ- صلاة الرجل في الجماعة تزيد على صلاته لوحده سبعا وعشرين^(١).

• ووجه الدلالة من هذا الحديث:
ظاهرة على المدعى:

خامساً: ما رواه الإمام أحمد^(٢) وأبو داود^(٣) والنسائي بسندهم إلى أبي بن كعب^(٤) -رضي الله عنه- أنه قال: قال رسول الله -ﷺ- وصلاة الرجل مع

== انظر: سبل السلام ٤٠/٢، شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك ٢٦٣/١، وقوله صلاة الجماعة تفضل عن صلاة الفرد لأبد من تقدير أي صلاة أحدكم في جماعة وإلا فظاهره أن صلاة كل الجماعة أفضل من صلاة الواحد وليس هذا بمراد. انظر: شرح الإمام الزرقاني ٢٦٣/١، وقد ذكر الحافظ بن حجر الأسباب المقتضية للدرجات المذكورة منها:

إجابة المؤذن بنية الصلاة في الجماعة، والتبكير إليها في أول الوقت المشي إلى المسجد بالسكينة، دخول المسجد داعياً صلاة التحية عند دخوله وانتظار الجماعة، صلاة الملائكة عليه والاستغفار له وشهادتهم له، الإجابة والإقامة السلامة من الشيطان حين يفر عند الإقامة، الوقوف منتظراً إحرام الإمام أو الدخول معه في أي هيئة رجع عليها إدراك تكبيره الإحرام تسوية الصفوف وسد فرجها، جواب الإمام عند قوله سمع الله لمن حمده، الأمن من السهو غالباً وتبنيه الإمام إذا سها بالتسبيح أو الفتح عليه حصول الخشوع والسلامة عما يلهي غالباً، تحسين الهيئة غالباً، احتفاف الملائكة به التدريب على تجويد القراءة وتعلم الأركان إظهار شعائر الإسلام إرغام الشيطان بالاجتماع على العبادة والتعاون على الطاعة السلامة من صفة النفاق رد السلام على الإمام الانتفاع باجتماعهم على الدعاء والذكر وعود بركة الكامل على الناقص، قيام نظام الألفة بين الجيران وحصول تعاهدهم في أوقات الصلاة، الانصات عند قراءة الإمام والاستماع له والتأمين عند تأمينه ليوافق تأمين الملائكة.

- انظر: فتح الباري شرح صحيح البخاري ١٣٣/٢ وما بعدها.

(١) صحيح مسلم ١٢٢/٢، طبعة دار الفكر بيروت.

(٢) أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني الوائلي أحد الأئمة الأربعة وهو إمام الحنابلة ولد ببغداد ونشأ بها منكب على طلب العلم وله في طلبه أسفار ورحلات كثيرة دعى إلى القول بخلق القرآن فلم يجب فضرب وجس يقول عنه الشافعي أحمد بن حنبل إمام في القرآن إمام في الفقر إمام في الزهد إمام في الورع إمام في السنة وله مصنفات منها المسند التاريخ، الناسخ والمنسوخ، والزهد.

- انظر: ترجمته في المنهج الأحمد ٥١/١، الطبعة الأولى عالم الكتب بيروت ١٤٠٣هـ، طبقات ابن سعد ٣٥٤/٧، سير الأعلام ١٧٧/١١، وفيات الأعيان ٦٣/١.

(٣) سبق تعريفه.

(٤) سبق تعريفه.



الرجل أذكى من صلاته وحده وصلاة الرجل مع الرجلين أذكى من صلاة الرجل مع الرجل وما كانوا أكثر فهو أحب إلى الله عز وجل^(١).
وجه الدلالة من هذه الأحاديث:

أن قول النبي -ﷺ- صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفرد يدل على اشتراك الصلاتين في الفضل مع زيادة صلاة الجماعة في الفضل بسبع وعشرين أو خمس وعشرين درجة أو أن صلاة الرجل مع الرجل أذكى من صلاته وحده وهذا يقتضي جواز وإجزاء كل واحدة من الصلاتين فلا تكون صلاة الجماعة واجبة إذ لو كانت واجبة لما كان للمنفرد ثواب وفضل وهذا دليل على أنها سنة^(٢).

واعترض على وجه الدلالة هذا باعتراضات ثلاثة:

الاعتراض الأول:

أن قول النبي -ﷺ- (أفضل) على وزن أفعّل وأفعّل ترد لإثبات صفة الفضل في إحدى الجهتين ومن هذا قول الله تبارك وتعالى: "قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أذكى لهم"^(٣).

وقوله تعالى: "يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون"^(٤).

فجعل السعى إلى الجمعة خيراً من البيع والسعى واجب والبيع محرم.

(١) مسند الإمام أحمد ١٤٠/٥، طبعة المكتب الإسلامي، سنن النسائي ٨١/٢، طبعة دار المعرفة بيروت، سنن أبي داود ١٣١/١، طبعة المكتب الإسلامي ولقد صححه الحاكم والإمام النووي -رضي الله عنهما-.

(٢) المنتقى للإمام الباجي ٢٨٨/١، تبين الحقائق شرح كنز الدقائق ١٣٢/١، طبعة دار المعرفة بيروت، العدة على أحكام الأحكام ٨٦/٢، التمهيد لابن عبد البر ٣١٧/٦.

(٣) سورة النور جزء من الآية رقم (٣٠).

(٤) سورة الجمعة جزء من الآية رقم (٩).



فتكون كلمة (أفضل) في الحديث كذلك فتفيد إثبات الفضل في جانب صلاة الجماعة فقط^(١).

وأجيب عن هذا:

بأن الأصل في صيغة أفعال أنها تدل على أن أمرين قد اشتركا في صفة مع زيادة أحد الأمرين عن الآخر في تلك الصفة وما ورد خلاف هذا فقليل وهو إنما يكون حيث ترد صيغة أفعال مطلقة غير مقيدة على ما هو مقرر ومعروف في علم النحو^(٢) وقد قال الإمام النووي^(٣) رحمه الله إن المفاضلة إنما تكون حقيقتها بين فاضلين جائزين^(٤).

ورد على هذا:

بأن هذا القول يستلزم منه أن نقول إن الإيمان بالله سنة وهذا لم يقل به أحد وذلك لأن الإيمان بالله خير وأفضل من الكفر قال تعالى: "يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون"^(٥).

وأجيب عن هذا:

بأن كلمة خير هنا مطلقة فتحتملها ألا يكون أفعال التفضيل فيها على بابها.

(١) مجموع الفتاوى لابن تيمية ٢٣/٢٣٢.

(٢) توضيح المقاصد المسالك بشرح الفية ابن مالك للمرادی ١٢/٣، طبعة مكتبة الكليات الأزهرية.

(٣) هو الإمام المحدث محي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف النووي شافعي المذهب ولد في محرم سنة إحدى وثلاثين وستمائة هجرية قدم دمشق وعمره ثمان عشرة سنة ثم حج مع أبيه وسمع الكتب الستة والمسند والموطأ وأشياء كثيرة له مصنفات منها شرح صحيح مسلم ورياض الصالحين وغير ذلك، توفي رحمه الله سنة ست وسبعين وستمائة هجرية.

- انظر: الفكر السامي ١٧١/٤، والأبحاث السامية ٣٢٤.

(٤) المجموع للنووي ٨٨/٤.

(٥) سورة الصف الآيتان رقم (١٠، ١١).



الاعتراض الثاني:

أن هذه الأحاديث التي أثبتت اشتراك المصلين سواء كانوا في جماعة أو منفردين في صفة الفضل تعارضها الأحاديث التي تبين أنه لا صلاة لمتخلف عن الجماعة إلا أن يكون معذوراً^(١) وكلاهما صحيح.

فوجب الجمع بينهما بحمل التفاضل الوارد في الأحاديث على صلاة المعذور^(٢).

وأجيب عن هذا:

بأن قول النبي -ﷺ- (صلاة الفذ) لفظ عام يشمل من صلى منفرداً لعذر أو لغير عذر فحمله على المعذور لا يجوز ذلك لأن المعذور لا ينقص أجره عن غير المعذور وقد وردت النصوص الصحيحة الصريحة التي تدل على ذلك منها:

أ- ما رواه البخاري بسنده إلى أبي موسى^(٣) -رضي الله عنه- عن النبي -ﷺ- أنه قال: "إذا مرض العبد أو سافر كتب الله له مثل ما كان يعمل صحيحاً مقيماً"^(٤).

(١) من هذه الأحاديث التي تدل على ذلك ما رواه أبو داود بسنده إلى يزيد الأصم قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله -ﷺ- لقد هممت أن أمر فتيتي فيجمعوا حزماً من حطب ثم أتى قوما يصلون في بيوتهم ليس بهم علة فأحرقها عليهم فدل هذا الحديث على أن المعذور غير داخل في هذا الوعيد.

- انظر: سنن أبي داود مع عون المعبود ٢/٢٥٣، طبعة المدينة المنورة المكتبة السلفية. وكذلك ما رواه ابن ماجه بسنده إلى ابن عباس -رضي الله عنهما- أن النبي -ﷺ- قال: "من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له إلا من عذر، سنن ابن ماجه حديث رقم (٧٩٣)، ولكن هذا الحديث في سنده مقال وسوف يأتي تفصيل القول فيه.

(٢) المحلى لابن حزم الظاهري ٤/١٩١.

(٣) الإمام عبد الله بن قيس بن سليم الأشعري، كان ممن بعثه رسول الله -ﷺ- إلى اليمين ليعلم الناس القرآن وولاه عمر -رضي الله عنه- البصرة وقال البحرى سئل علي بن أبي طالب عن أبي موسى فقال حجة في العلم وقال مسروق كان العلم في ستة نفر من أصحاب رسول الله -ﷺ- يصفهم أهل الكوفة عمر وعلي وعبد الله وأبي موسى وأبي زيد بن ثابت مات بالكوفة سنة اثنتان وخمسين هجرية.

- انظر: خلاصة التذهيب ١٢١٠.

(٤) مختصر صحيح البخاري المسمى بالتجزئة الحريج لأحاديث الجامع الصحيح للإمام زين الدين الزبيدي ١/٢٩٠، حديث رقم (١٢٨٦) طبعة دار النفائس.



ولا منافاة بين هذا وبين أن يعطى الأجر للمعذور من جهة النية إذا كانت نيته أن يصلى جماعة فمرض أو سافر والله يعلم نيته أنه ما ترك صلاته الجماعة إلا لهذا العذر.

ب- ما رواه البخارى^(١) بسنده إلى أنس^(٢) - رضي الله عنه - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رجع من غزوة تبوك فدنا من المدينة فقال إن بالمدينة أقواماً ماسرتم مسيراً ولا قطعتم وادياً إلا كانوا معكم قالوا: يا رسول الله وهم بالمدينة؟ قال وهم بالمدينة حبسهم العذر^(٣) قال ابن حجر^(٤) رحمه الله فى رواية الإسماعيلي^(٥) من طريق آخر عن حماد ابن زيد^(٦) إلا وهم معكم بالنية ولابن حبان^(٧) وأبى عوانة^(٨) من حديث جابر^(٩)

(١) سبق تعريفه.

(٢) أنس بن مالك بن النضر الأنصارى النجارى خدم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عشر سنين، وذكر بن سعد أنه شهيد بداراً مات سنة تسعين أو بعدها - وقد جاوز المائة وهو آخر من مات بالبصرة من الصحابة - رضى الله عنهم - .
- انظر: خلاصة التذهيب ص ٤٠ ، ٤١ .

(٣) فتح البارى شرح صحيح البخارى ٧/٧٣٢ .

(٤) سبق تعريفه.

(٥) هو محمد بن إسماعيل بن مهران الحافظ الثبت البارع أبو بكر النيسابورى المعروف بالإسماعيلي سمع هشام بن عمار وحرملة وعيسى بن حماد وغير هؤلاء وهو أحد أركان الحديث، توفي رحمه الله تعالى سنة خمس وتسعين ومائتين هجرية .
- انظر: تذكرة الحفاظ ٢/٦٨٣ .

(٦) المجود شيخ العراق أبو إسماعيل الأزدي مولا هم البصرى الأزرق الضرير حدث حماد عن أبى عمران الجونى ومحمد بن زياد وأبى جمرة الضبعى وغيرهم قال يحيى ابن معين ليس أحد أثبت من حماد بن زيد وقال يحيى بن يحيى ما رأيت شيخاً أحفظ منه وقال أحمد بن حنبل هو من أئمة المسلمين من أهل الدين وهو أحب إلى من حماد بن سلمة، توفي رحمه الله سنة تسع وسبعين ومائة هجرية .

- انظر: تذكرة الحفاظ للتذهيب ١/٢٨٨ .

(٧) سبق تعريفه.

(٨) هو الحافظ الكبير يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم بن يزيد الإسفرايينى النيسابورى الأصل صاحب الصحيح المسند المخرج على صحيح مسلم وله فيه زيادات عدة وسمع يونس بن عبد الأعلى وأحمد بن الأزهر والزعفرانى وعلى بن حرب وعمر بن شبة وغيرهم، توفي رحمه الله سنة ست عشرة وثلاثمائة هجرية .

- انظر: تذكرة الحفاظ للتذهيب ٣/٧٧٩ .

(٩) سبق تعريفه.



(إلا شاركوا في الأجر) وقوله إلا كانوا معكم يعنى أن المرء يبلغ بنيته أجر العامل إذا منعه العذر عن العمل^(١).

ج- ما رواه النسائي بسنده إلى أبي هريرة -رضي الله عنه- أنه قال: قال رسول الله -ﷺ- من توضأ فأحسن الوضوء ثم راح فوجد الناس قد صلوا أعطاه الله عز وجل مثل أجر من صلاها وحضرها لا ينقص ذلك من أجورهم شيء^(٢).

قال التهانوي^(٣) رحمه الله تعليقاً على هذا الحديث إن في هذا دلالة على صحة صلاة المنفرد ظاهرة وفيه دلالة أيضاً على أن من فاتته الجماعة في المسجد يدرك ثواب الجماعة إذا راح إلى المسجد فتوضأ.

ومعناه والله أعلم إذا راح في وقت يرجى إدراك الجماعة فلم يدرك أما إذا راح في وقت ضيق لا يرجى فيه إدراك ثواب الجماعة أصلاً وكان التأخير بغير عذر فمثله لا يدرك ثواب الجماعة إلا أن يتفضل الله بكرمه فإن فضله لا يتقيد بشئ وهو ذو الفضل العظيم^(٤).

الاعتراض الثالث:

إن غاية ما تدل عليه أحاديث المفاضلة هو بيان ثواب صلاة الجماعة وأن الجماعة واجبة فقط وليست شرطاً لصحة الصلاة ولم ترد لبيان حكمها وذلك لأن كون الشئ واجباً لا ينافي كونه ذا فضيلة لأن المفاضلة لا يمتنع أن تقع في الواجبات أنفسها^(٥).

(١) فتح الباري شرح صحيح البخارى ٧٣٢/٤.

(٢) سنن النسائي ١١١/٢.

(٣) هو الشيخ أشرف على التهانوي ولد سنة ثمانين ومائتين وألف من الهجرة في أسرة كريمة يبلغ نسبها إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب -رضي الله عنه- بقرية تهانه بهون بالهند له مؤلفات جليلة منها بيان القرآن وإمداد الفتاوى وجامع الآثار وحلى أهل الجنة وغير ذلك، توفي رحمه الله سنة اثنتين وستين وثلاثمائة هجرية.

- انظر: ترجمته في إعلاء السنن ج١ ص٧ وما بعدها.

(٤) إعلاء السنن للتهانوي ١٧٥/٤.

(٥) فتح القدير للكمال بن الهمام ٢٤٧/١، بداية المجتهد ونهاية المقتصد ١٤١/١، فتح الباري شرح صحيح البخارى ١٦٠/٢.



وأجيب عن هذا:

بأن هذا الكلام مسلم ولا اعتراض عليه ولكنه إذا كانت الجماعة واجبة فيكون من تركها وصلى منفرداً تاركاً لواجب فيدم شرعاً مع أن هذه الأحاديث بينت أن المنفرد يشارك الجماعة في الفضل إلا أن الجماعة فضلها عظيم وأجرها جزيل بخلاف أجر المنفرد.

ورد على هذا:

بأن الدرجة التي يأخذها من صلى منفرداً هي ثواب أدائه الفريضة التي أوجبها الله عليه ويأثم لتركه الجماعة ولا تنافي في ذلك فإن صلى في جماعة رفع عنه الإثم وأخذ أجراً عظيماً وإن ترك الجماعة وصلى منفرداً سقطت عنه الفريضة وأثم لتركه الجماعة وذلك لأن الصلاة واجبة والجماعة واجبة فإن أدى واجباً أثيب عليه وإن ترك آخر عوقب عليه.

ويجاب عن هذا:

بأن النبي ﷺ - لم يذكر في أي حديث من الأحاديث التي رويت في هذا الشأن أن من صلى منفرداً أنه يأثم وإنما ما ورد عنه - ﷺ - هو اشتراك الجميع في الفضل والثواب وهذا التفضيل الذي ذكرتموه غير ظاهر من الأحاديث التي رويت في هذا الشأن فلا يصار إليه.

سادساً: ما رواه البخاري^(١) ومسلم^(٢) رحمهما الله بسنديهما إلى أبي موسى^(٣) - قال: قال رسول الله - ﷺ - أعظم الناس أجراً في الصلاة أبعدهم فأبعدهم ممشي والذي ينتظر الصلاة حتى يصلحها مع الإمام أعظم أجراً من الذي يصلى ثم ينام^(٤).

(١) سبق تعريفه.

(٢) سبق تعريفه.

(٣) سبق تعريفه.

(٤) صحيح البخاري حديث رقم ٦٥١، صحيح حديث رقم ٦٦٢، شرح السنة للإمام البغوي ٣/٣٤٣، طبعة المكتب الإسلامي.



وجه الدلالة من هذا الحديث:

ظاهره في أن صلاة المنفرد جائزه مجزئة إلا أن أجرها قليل وأن صلاة الجماعة أعظم أجراً فتكون صلاة الجماعة سنة.

وأجيب عن هذا:

بأن هذا الحديث غاية ما يدل عليه هو المفاضلة بين صلاة الجماعة وصلاة المنفرد وأن الجماعة ليست شرطاً لصحة الصلاة.

ويناقش هذا:

بأنه لا يسلم هذا الكلام بل الحديث يدل أيضاً على أن صلاة الجماعة غير واجبة لأنها لو كانت واجبة لأثم من صلاها منفرداً ولكن هنا شركه النبي - ﷺ - في الأجر والفضل فدل ذلك على عدم وجوبها.

سابعاً: ما رواه أحمد^(١) وأبو داود^(٢) وغيرهم بسندهم إلى يزيد ابن الأسود^(٣) أنه صلى مع رسول الله - ﷺ - صلاة الصبح فلما صلى رسول الله - ﷺ - إذا هو برجلين لم يصليا فدعا بهما فجئ بهما ترعد فرائصهما فقال ما منعكما أن تصليا معنا: قالوا: قد صلينا في رحالنا قال: فلا تفعلوا إذا صليتما في رحالكما ثم أدركتما الإمام ولم يصل فصليا معه فإنها لكما نافلة^(٤).

(١) سبق تعريفه.

(٢) سبق تعريفه.

(٣) هو أبو جابر يزيد بن الأسود الحجازي السوائي ويقال الخزاعي حليف لقريش ويقال العامري معدود من الكوفيين وهو منسوب إلى سواة بن عامر ابن صعصعة وسواة بضم السين وتخفيف الواو يقال فيه يزيد بن أبي الأسود شهد مع رسول الله - ﷺ - وروى عنه حديثه.

- انظر: تهذيب الأسماء واللغات ١٦٠/٢.

(٤) رواه الإمام أحمد في مسنده ١٦٠/٤ ولفظه له، وأبو داود ١٥٧/١ وصححه ابن حبان والترمذي.

- انظر: سبل السلام شرح بلوغ المرام ٤٥/٢.



وجه الدلالة من هذا الحديث:

إن النبي -ﷺ- أقر صلاة الصحابين -رضي الله عنهما- في حالهما وبين نهما أن صلاتهما بعد ذلك في الجماعة إنما هي نافلة لهما وهذا يدل على أن صلاة المنفرد جائزة ولا إثم فيها إذ لو لم تكن جائزة أو فيها إثم لبين لهما النبي -ﷺ- ذلك ووضحه أوضح بيان إذ لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة إليه.

واعترض على هذا:

بأن الصحابين -رضي الله عنهما- كانا قد صليا في رحليهما جماعة أو أنهما كانا معذورين وأمر النبي -ﷺ- لهما بالإعادة لإتيانهما جماعة تقام في المسجد أو لأن الجماعة الثانية أكثر عدداً.

وأجيب عن هذا من وجهين:

الوجه الأول:

أن قول الصحابين -رضي الله عنهما- إنا كنا قد صلينا في رحالنا يحتمل أنهما صليا في حالهما جماعة ويحتمل أنهما صليا منفردين.

بل إن الظاهر من حالهما أنهما صليا منفردين فلو كانت صلاة الجماعة واجبة لما سكت النبي -ﷺ- عن ذلك بل لقال لهما -ﷺ- هل صليتما فرادى أم جماعة ولكنه -ﷺ- لم يستفسر عن ذلك ومعلوم أن ترك الاستفصال في مقام الاحتمال ينزل منزلة العموم في المقال^(١).

ورد هذا الجواب:

بأن الدليل إذا تطرق إليه الاحتمال سقط به الاستدلال وهذا الحديث قد تطرق إليه احتمال صلاتهما في جماعة واحتمال صلاتهما فرادى فيخرج من الأدلة.

(١) نيل الأوطار للإمام الشوكاني ٩٣/٣.



ويجاب عن هذا:

بأن هذا الاحتمال لا ينظر إليه بعين الاعتبار لأن النبي -ﷺ- ترك الاستفصال.

وتركه الاستفصال دليل على أن الأمر يستوى في كلا الاحتمالين.

الوجه الثاني:

أن الصحابييين لم يكونا معذورين لأنهما لو كانا معذورين لوضحا للنبي -ﷺ- سبب عذرهما حين سألهما ما منعكما أن تصليا معنا؟ خصوصاً وأنهما كانا في غاية الخوف من سؤاله -ﷺ- لدرجة أنهما كانتا ترتعد فرائصهما.

ثامناً: ما رواه أبو داود والنسائي بسنديهما إلى أبي بن كعب^(١) -ﷺ- قال: قال رسول الله -ﷺ-: "إن صلاة الرجل مع الرجل أذكى من صلاته وحده وصلاته مع الرجلين أذكى من صلاته مع الرجل وما كثر فهو أحب إلى الله"^(٢).

تاسعاً: ما رواه البزار^(٣) بسنده عن قباث بن أشيم الليثي^(٤) -ﷺ- قال: قال رسول الله -ﷺ-: "صلاة الرجلين يؤم أحدهما صاحبه

(١) سبق تعريفه.

(٢) سنن أبي داود ٢، ٢٥٩، ٢٦٠، سنن النسائي ١٠٤/٢، وقد أخرج نحوه ابن خزيمة في صحيحه ٣٦٦/٢.

(٣) هو الحافظ العلامة الشهير أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخاق البصري صاحب المسند الكبير رحل في آخر عمره إلى أصبهان والشام ينشر علمه، توفي رحمه الله سنة اثنتين وتسعين ومائتين.

- انظر: ترجمته تاريخ بغداد ٣٣٤/٤، تذكرة الحفاظ ٦٥٣/٢، طبقات الحفاظ للسيوطي ٢٨٥.

(٤) قباث بن أشيم بن عامر بن الملوح بن ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة الليثي له صحبة وقيل أنه كندى وقيل نيمى والأول أشهر قال ابن سعد شيد بدرأ مع المشركين وكان له فيها ذكر ثم أسلم بعد ذلك وشيد مع النبي -ﷺ- بعض المشاهد قال له عبد الملك بن مروان أيما أكبر أنت أم رسول الله -ﷺ- قال رسول الله -ﷺ- أكبر منى وأنا أسن منه.

- انظر: تهذيب التهذيب لابن حجر ٣٤٢/٨، طبعة دار صادر بيروت.



أذكى عند الله من صلاة أربعة تترى^(١) وصلاة أربعة يوم أحدكم
أذكى عند الله من صلاة ثمانية تترى وصلاة ثمانية يوم أحدكم
أذكى عند الله من مائة تترى^(٢).

وجه الدلالة من هذين الحديثين:

ظاهرة أن صلاة الجماعة سنة لا شترأك الصلاتين في الفضل.

أما الأثر:

فما رواه ابن أبي شيبه^(٣) بسنده إلى السيدة عائشة^(٤) -رضي الله عنها- أنها قالت: من سمع النداء فلم يجب لم يرد خيرا أو لم يرد به.
وهذا الأثر يدل على أن من لم يجب النداء ويذهب إلى صلاة الجماعة فإنه يفوته الخير الكثير^(٥).

أدلة أصحاب القول الثالث:

واستدل القائلون بأن صلاة الجماعة فرض على الكفاية بالسنة والمعقول.

أما السنة:

فما رواه أحمد وأبو داود والنسائي بسندهم إلى أبي الدرداء^(٦) -رضي الله عنه- أن النبي -ﷺ- قال ما من ثلاثة في قرية ولا بد لا تقام فيهم

(١) أي متفرقا غير متتابع والتاء الأولى متقلبة عن الواو وهو من الموازنة.
- انظر: النهاية في غريب الحديث ١/١٨١، الطبعة الأولى ١٣٨٣ هـ المحققة.
(٢) انظر: كشف الأستار عن زوائد البزار للهيثمي ١/٢٢٧، طبعة مؤسسة الرسالة بيروت.

(٣) سبق تعريفه.

(٤) عائشة بنت أبي بكر الصديق -رضي الله عنهما- التيمية أم عبد الله الفقيهة أم المؤمنين الربانية حبيبة النبي -ﷺ- كانت تصوم الدهر، توفيت سنة سبع وخمسين ودفنت بالبقع.

- انظر: خلاصة التهذيب ص ٤٩٣، وأسد الغابة ٦/١٨٨.

(٥) انظر: المصنف ١/٣٤٥.

(٦) هو عويمر وقيل عامر بن زيد بن قيس بن عائشة بن أمية بن مالك بن عامر بن عدي بن كعب ابن الخزرج بن الحارث بن الخزرج الأنصاري وهو الصحابي المعروف روى عن رسول الله -ﷺ- مائة وتسعة وسبعين حديثاً، توفي بدمشق في خلافة عثمان سنة إحدى وثلاثين هجرية.

- انظر: تهذيب الأسماء للإمام النووي ٢/٢٢٨.



الصلاة إلا قد استحوذ عليهم الشيطان فعليك^(١) بالجماعة وإنما يأكل الذئب من الغنم القاصية^(٢).

وجه الدلالة من هذا الحديث:

أن قول النبي -ﷺ-: "فعليك بالجماعة" أمر والأمر يدل على الوجوب ما لم يكن هناك صارف يصرفه عن ذلك ولقوله -ﷺ-: "إلا قد استحوذ عليهم الشيطان ولا يكون ذلك إلا بترك الجماعة النى شعارها^(٣)

الآذن وإقامة الصلاة فلو كانت الجماعة غير واجبة لما استحوذ الشيطان على تاركها وتارك شعارها فدل هذا وذلك على وجوبها على الأعيان.

والذى صرفها من الوجوب العيني إلى الوجوب الكفائي هو قول النبي -ﷺ- (فيهم) يؤيد هذا ما رواه البخارى بسنده إلى مالك ابن الحويرث^(٤).

قال أتينا إلى النبي -ﷺ- ونحن شبيبة متقاربون فأقمنا عنده عشرين يوماً وليلة وكان رسول الله -ﷺ- رحيمًا رفيقًا فلما ظن أنا قد استهيننا أهلنا أو قد اشتقنا سألنا عمن تركنا بعدنا فأخبرناه قال: "ارجعوا إلى أهلكم فأقيموا فيهم وعلموهم وأمروهم فإذا حضرت الصلاة فليؤذن أحدهم وليؤمكم أكبركم"^(٥).

(١) أى الزمها فإن الشيطان بعيد عن الجماعة ويستولى على من فارقتها.

- انظر: عون المعبود على سنن أبي داود ٢٥١/٢.

(٢) سنن أبي داود حديث رقم ٥٤٣، سنن النسائي ٦/٢، وقال ابن خزيمة والحاكم وابن حبان إنه حديث صحيح والقاصية أى البعيدة عن الأغنام.

(٣) المجموع شرح المذهب ٨٨/٤.

(٤) هو أبو سليمان مالك بن الحويرث ويقال مالك بن الحارث وقال شعبة مالك ابن حويرثه وهو ليثى من بنى ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة ابن خزيمة وهو معدود فى البصريين، توفى فى البصرة سنة أربع وتسعين وروى عن رسول الله -ﷺ- خمسة عشر حديثًا.

- انظر: تهذيب الأسماء للإمام النووى ٨٠/٢.

(٥) فتح البارى شرح صحيح البخارى ١٣١/٢.



واعترض على هذا الاستدلال بوجوه ثلاثة:

الوجه الأول:

أن التعبير بالثلاثة في الحديث لا يدل على أن صلاة الجماعة فرض كفاية إذا قام بها البعض سقطت عن الباقيين وإنما يدل على العدد وإن كان قليلا لابد من إقامة صلاة الجماعة فيهم وعدم الاستخفاف بها.

يدل على ذلك ما رواه ابن ماجه^(١) بسنده إلى أبي موسى^(٢) أن النبي -ﷺ- قال الاثنان فما فوقهما جماعة^(٣) وما رواه مسلم^(٤) بسنده إلى أبي سعيد الخدري^(٥) -ﷺ- قال: قال رسول الله -ﷺ-: "إذا كانوا ثلاثة فيؤمهم أحدهم وأحقهم بالإمامة أقرؤهم"^(٦) والأمر بإمامة الثلاثة دليل على وجوبها بل إن ما يؤيد وجوبها وجوباً عينياً أنه -ﷺ- أمر أصحابه رضوان الله عليهم أجمعين بإقامتها حتى ولو كانوا في السفر فقد قال -ﷺ- لرجلين أتياه يريدان السفر - إذا أنتما خرجتما فأذنا ثم أقيما ثم ليؤمكما أكبركما^(٧).

وهذا الحرص الشديد من رسول الله -ﷺ- على إقامة الصلاة في جماعة حتى في حالة السفر هو أكبر دليل على وجوبها إذ لو كانت سنة لما أمر بها الاثنان والثلاثة والحضري والبدوي ولما رغب فيها كل هذا الترغيب وهدد على تركها.

(١) سبق تعريفه.

(٢) سبق تعريفه.

(٣) سنن ابن ماجه ١/١٣٢، كتاب الصلاة، مسند الإمام أحمد ٥/٢٥٤.

(٤) سبق تعريفه.

(٥) سبق تعريفه.

(٦) صحيح مسلم حديث رقم (٦٧٢، ٤٦٥/١).

(٧) صحيح البخارى ١/١٦٢، صحيح مسلم حديث رقم (٦٣٠، ٤٦٥/١).



الوجه الثاني:

أن قول النبي -ﷺ- إلا قد استحوذ عليهم الشيطان لا يلزم منه أنها واجبة لأن استحواذ الشيطان يتحقق في تارك المندوب أيضاً.

وأجيب عن هذا:

بأن هذا الكلام مسلم لأن الشيطان يستحوذ على من ترك واجبا ويستحوذ على من ترك مندوباً.

ولكن الظاهر من سياق الحديث حملة على من ترك واجباً عينياً لأن قول النبي -ﷺ- فعليك بالجماعة ليس أمراً لذات المخاطب بل الأمر بالتزام الجماعة لجميع الأمة.

الوجه الثالث:

على فرض التسليم جديلاً بأن الأصل في الأمر أنه يدل على الوجوب العيني وأن المراد هنا هي الجماعة في الصلاة فإن الأمر محمول على الندب لوجود الصارف له من الوجوب إلى الندب وهو أدلة القائلين بأن صلاة الجماعة سنة مؤكدة.

كما أنهم استدلوا أيضاً على أن صلاة الجماعة فرض على الكفاية بجميع أدلة القائلين بالسنة^(١) وقد سبق بيانها والاعتراضات الواردة عليها فلا داعي لإعادتها.

أما المعقول:

فإن من معاني مشروعية صلاة الجماعة إظهار شعار الإسلام وهذا واجب كفائي إذ يمكن تحقيق ذلك بإقامة البعض دون الآخرين لأن مقصود الشارع هو حصولها من غير نظر إلى مؤديها فإن امتنع الجميع عن إقامتها قاتلهم الإمام.

(١) معالم السنن للخطابي ١/١٦٠، المجموع شرح المذهب للإمام النووي ٤/٨٨، روضة الطالبين للإمام النووي ١/٣٣٩.



ويناقش هذا من ثلاثة أوجه:

الوجه الأول:

أن هذا الاستدلال بالمعقول في مقابلة النص وهذا لا يجوز.

ويجاب عن هذا:

بأن الاستدلال بنصوص مناقشة وغير مسلمة.

الوجه الثاني:

أن هناك حكماً كثيرة لمشروعية إقامة الجماعة غير إظهار شعائر الإسلام مثل تعارف المسلمين بعضهم بعض وتعاونهم على البر والتقوى وتعرضهم لنفحات ربهم وعطاياه وتعلمهم النظام والمحافظة على أوقاتهم وغير ذلك من الحكم الدقيقة التي دقت حتى خفيت أو ظهرت حتى بهرت ولا يعلمها إلا علام الغيوب.

ويجاب عن هذا:

بأن هذه الحكم يمكن تحقيقها بشكل كبير في ظل القول بأنها فرض كفاية.

الوجه الثالث:

لو كانت صلاة الجماعة فرض كفاية لما هدد النبي -ﷺ- تاركها بتحريق بيوتهم لأنها تحصل بفعل النبي -ﷺ- ومن معه من المسلمين الكرام رضوان الله عليهم ولم يصدر مثله عنه -ﷺ- فيمن تخلف عن صلاة الجنائز مع إقامتها بغيرهم^(١).

وهذا يدل على أنها ليست من فروض الكفاية.

ويمكن الإجابة عن هذا من وجهين:

الوجه الأول:

هو أنه سبقَت مناقشة دليل التحريق فليرجع إليه.

(١) فتح القدير للكمال بن الهمام ٣٤٧/٢.



الوجه الثاني:

أن قياس صلاة الفريضة على صلاة الجنازة قياس مع الفارق فلا يصح حيث إن صلاة الفريضة من شعائر الإسلام وعلاماته وصلاة الجنازة ليست كذلك كما أن صلاة الجنازة ليس لها وقت معلوم حتى يجتمع الناس إليها وأنها من أجل المتوفى بالدرجة الأولى بخلاف صلاة الفريضة كما أن الاجتماع للجنازة من الجميع فيه مشقة بالغة إذ يحتاج ذلك إلى إعلان وانتظار من هم في أعمالهم إذ مكانها محدد وهو مكان الجنازة إلى آخر ذلك من الفروق.

أدلة أصحاب القول الرابع:

واستدل القائلون بأن صلاة الجماعة واجب عيني وشرط في صحة الصلاة بما يأتي:

١- بما استدل به القائلون بأن صلاة الجماعة واجبة وجوباً عينياً، واستدلوا على أنها شرط في صحة الصلاة بأنه يلزم من وجوب الجماعة في الصلاة أنها شرط في صحتها اعتباراً بسائر الواجبات في الصلاة^(١).

واعترض على هذا من ثلاثة أوجه:

الوجه الأول:

أن النصوص الشرعية قد وردت باعتبار صلاة المنفرد شرعاً والقول بالشرطية يناقض هذا.

الوجه الثاني:

أنه قد أجمع المجتهدون من هذه الأمة على أن المرء إذا صلى منفرداً لم تجب عليه إعادة تلك الصلاة في جماعة ولو كانت الجماعة شرطاً في صحة الصلاة لوجب في حقه الإعادة ولما وقع هذا الإجماع.

(١) شرح الإمام الزرقاني على الموطأ ٢٦٧/١.



الوجه الثالث:

أن وجوب صلاة الجماعة لا يلزم منه الشرطية لأن الشرطية أمر زائد لا بد في ثبوتها من دليل ولا دليل هنا ومثل ذلك السعي إلى الجمعة وقت النداء فإنه واجب ومع هذا ليس بشرط في صحة الجمعة.

٢- ما روى عن ابن ماجه^(١) والدارقطني^(٢) وغيرهما^(٣) بسندهم إلى ابن عباس^(٤) -رضي الله عنهما- قال: قال رسول الله -ﷺ-: من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له إلا من عذر وهذا لفظ الدارقطني^(٥) وعن ابن ماجه بلفظ فلم يأتيه.

اعترض على هذا:

بأن هذا ليس نفياً لحقيقة الصلاة وإنما لكمالها وأنه نزل نفى الكمال منزلة نفى الذات مبالغة^(٦).

والذي صرف هذا النفي من نفى الذات إلى نفى الكمال ما ورد من الأحاديث الصحيحة المثبتة لصحة صلاة المنفرد وقد سبق ذكرها في أدلة القائلين بأن صلاة الجماعة سنة.

أضف إلى ذلك حديث المسمى صلاته فإن النبي -ﷺ- أمره بأن يعيد الصلاة منفرداً وكذلك عندما رأى النبي -ﷺ- رجلاً يصلي منفرداً قال ألا رجل يتصدق على هذا^(٧).

(١) سبق تعريفه.

(٢) هو علي بن عمر بن أحمد أبو الحسن الدارقطني الإمام الحافظ المشهور ولد سنة ست وثلاثمائة وكان عالماً بالفقه وإختلاف الفقهاء من تصانيفه كتاب السنن مات سنة خمس وثلاثين وثلاثمائة.

- انظر: الباب ٨٤٣/١، والأبحاث السامية.

(٣) سنن ابن ماجه ٢٦٠/١، رقم الحديث ٧٩٣، وسنن أبي داود ١٥١/١، رقم الحديث ٥٥١، ولقد رواه أيضاً الدارقطني وابن حبان والحاكم وإسناده على شرط مسلم لكن رجح بعضهم وقفه.

- انظر: سبل السلام، شرح بلوغ المرام ٤٤/٢، طبعة دار الريان للتراث.

(٤) سبق تعريفه.

(٥) سبق تعريفه.

(٦) تبين الحقائق.

(٧) مسند الإمام أحمد حديث رقم ٢٦٩.



٣- أما حديث الأعمى الذى فيه هل تسمع النداء قال نعم قال فأجب فإنه يمكن حمله على نداء يوم الجمعة إذ ذلك هو النداء الذى يجب على من سمعه الإتيان إليه باتفاق الفقهاء.

واعترض على هذا:

بأن ظاهر الحديث يبعد أن يفهم منه نداء الجمعة يضاف إلى ذلك أن الإتيان إلى صلاة الجمعة واجب على من كان فى المصر وإن لم يسمع النداء هذا باتفاق الفقهاء^(١).

الرأى المختار:

وبعد فإننى أرى أن قول القائلين بأن صلاة الجماعة فرض على الكفاية بالنسبة للأمة وسنة مؤكدة بالنسبة لكل فرد من أفرادها هو الأولى بالقبول.

وذلك لأنه قد ورد فى هذه المسألة نصوص يدل ظاهرها على الوجوب ونصوص يدل أيضاً ظاهرها على عدم الوجوب وتوفيقاً بين الأدلة يمكننا حمل أدلة القائلين بالوجوب على الوجوب الكفائى وحمل أدلة القائلين بعدم الوجوب على السنية لأفراد الأمة.

وليس فى هذا تقليل ولا تهوين لأمر الجماعة فإنها من أكد العبادات وأجل الطاعات وثوابها عظيم وأجرها جزيل وهى من شعائر الإسلام القوية والحرص عليها من علامات الإيمان لذلك حرص عليها النبى - ﷺ - فى جميع أحواله فى صحته ومرضه وإقامته وسفره فقد روى الإمام البخارى بسنده إلى عبيد الله بن عبد الله بن عتبة^(٢) قال دخلت على عائشة^(٣) - رضى الله عنهما - فقلت: ألا تحدثينى عن مرض رسول الله - ﷺ - قالت بلى تقول النبى - ﷺ - فقال (أصلى

(١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد ١/١٤٢، طبعة دار الكتب العلمية بيروت.

(٢) عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلى أبو عبيد الله المدنى ثقة فقيه ثبت من الثالثة مات سنة أربع وتسعين وقيل سنة ثمان وقيل غير ذلك.

- انظر: تقريب التهذيب ١/٣٥.

(٣) سبق تعريفها.



(الناس) قلنا - لا - هم ينتظرونك قال: ضعوا لي ماء في المخضب^(١) قالت: فعلنا فاغتسل فذهب لينوء^(٢) فأغمى عليه ثم أفاق - ﷺ - فقال أصلى الناس قلنا لا هم ينتظرونك يا رسول الله قال: ضعوا لي ماء في المخضب قالت: ففعد فاغتسل ثم ذهب لينوء فأغمى عليه ثم أفاق فقال أصلى الناس قلنا لا هم ينتظرونك يا رسول الله فقال - ﷺ - ضعوا لي ماء في المخضب ففعد فاغتسل ثم ذهب لينوء فأغمى عليه ثم أفاق فأغمى عليه ثم أفاق فقال أصلى الناس قلنا لا هم ينتظرونك يا رسول الله والناس عكوف في المسجد ينتظرون النبي - ﷺ - لصلاة العشاء الآخرة.

فأرسل النبي - ﷺ - إلى أبي بكر - ﷺ - بأن يصلى بالناس فأتاه الرسول فقال إن رسول الله - ﷺ - يأمرك أن تصلى بالناس فقال أبو بكر - ﷺ - وكان رجلاً رقيقاً "يا عمر صل بالناس" فقال له عمر - ﷺ - أنت أحق بذلك فصلى أبو بكر تلك الأيام^(٣).

ثم تقول السيدة عائشة - رضي الله عنها - فوجد النبي - ﷺ - من نفسه خفة فخرج يهادى^(٤) بين رجلين كأنى أنظر رجله تخطان من الوجع^(٥).

بأبى أنت وأمى يا رسول الله فما هو ذا نبينا ومدى حرصه الشديد على صلاة الجماعة وها نحن أولاء لا نذهب إليها إلا إذا علمنا أننا سنؤخذ بالنواصي والأقدام ولم نرغب في ثوابها الجزيل وفضلها العقيم.

(١) المخضب: بكسر الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح الضاد هو المكنى أى الأجرة.
- انظر: عمدة القارئ ٢١٥/٥، طبعة دار الفكر بيروت.

(٢) أى ليقوم.

(٣) انظر صحيح البخارى كتاب الأذان ١٧٢/٢.

(٤) بضم أوله وفتح الدال أى يعتمد على الرجلين متمائلاً فى مشيه من شدة الضعف والتعب، فتح البارى ١٥٤/٢.

(٥) لأنه لم يستطع رفعهما عن الأرض.



ولهذا أيضاً حرص عليها السلف الصالح كل الحرص حتى قال أبو سليمان الداراني^(١) لا يفوت أحد صلاة الجماعة إلا بذنب أذنبه ثم قال وكان السلف الصالح يعززون أنفسهم ثلاثة أيام إذا فاتتهم التكبيرة الأولى مع الإمام وسبعة أيام إذا فاتتهم الجماعة^(٢).

وكان الربيع^(٣) بن خثيم فليح وكان يهادى بين الرجلين إلى المسجد فقيل يا أبا يزيد لو صليت في بيتك لكانت لك رخصة فقال من سمع حى على الفلاح فليجب ولو حبوا^(٤).

وقد روى الإمام الطبراني^(٥) عن عنبسة^(٦) بن الأزهر قال تزوج الحارث بن حسان^(٧) - رحمه الله - فقيل له أخرج وإنما بنيت بأهلك

^(١) هو الإمام الكبير زاهد العصر أبو سليمان عبد الرحمن بن أحمد وقيل عبد الرحمن بن عطية وقيل ابن عسكر وقيل عبد الرحمن بن عطية وقيل أن عسكر القسبي الداراني ولد في حدود الأربعين ومائة هجرية روى عن سفيان الثوري وابن الأشهب العطاردى وعلقمة والأسود وغيرهم كان رحمه الله يقول أصل كل شئ الخوف من الدنيا ومفاتيح الدنيا الشيع ومفاتيح الآخرة الجوع، وكان يقول لولا الليل لما أحببت البقاء في الدنيا، وقال من وثق بالله في رزقه زاد في حسن خلقه وأعقبه الحلم وسخت نفسه وقتت وساوسه في صلاته، توفي رحمه الله سنة خمس عشرة ومائتين هجرية.

- انظر: سير أعلام النبلاء للإمام الذهبي ١٨٥/١٠، طبعة مؤسسة الرسالة.

^(٢) انظر: الإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع ١٥٠/١، طبعة دار المعرفة ببيروت.

^(٣) هو الربيع بن خثيم بن عائد بن عبد الله بن موهب بن منقذ الثوري أبو يزيد الكوفي روى عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مرسلًا وعن ابن مسعود وأبي أيوب وغيرهم قال ابن حبان في الثقات أخباره في الزهد والعبادة أشهر من أن يحتاج إلى الإغراق في ذكره، توفي رحمه الله بعد قتل الحسين سنة ثلاث وستين.

- انظر: تهذيب التهذيب ٢٤٢/٣، تذكرة الحفاظ ٥٨/١.

^(٤) انظر: الجامع لأحكام القرآن الكريم للقرطبي ٢٥١/١٨، طبعة دار الكتاب العربي، سير أعلام النبلاء للحافظ الذهبي ٢٦٠/٤، طبعة مؤسسة الرسالة ببيروت وفليح أى إصابه مرض الفالج وهو نوع من الشلل.

^(٥) سبق تعريفه.

^(٦) عنبسة بن الأزهر الشيباني أبو يحيى الكوفي قاضى جرجان والرى روى عن أبي إسحاق والسندی وسلمة بن كهيل وسماك بن حرب وغيرهم وعنه روى أحمد ابن أبي طليبه الجرجاني وعفان بن سيار ويحيى ويونس بن بكير وهشام ابن عبيد الله الرازي وغيرهم ذكره ابن حبان في الثقات وقال يخطئ.

- انظر: تهذيب التهذيب لابن حجر ١٥٤/٨.

^(٧) هو الحارث بن حسان بن كلدة البكري الذهلي الربعى ويقال العامري ويقال حريث وفد على النبي - صلى الله عليه وسلم - وسكن الكوفة روى عن النبي - صلى الله عليه وسلم - وعنه روى أبو وائل وسماك بن حرب وغيرهم.

- انظر: تهذيب التهذيب لابن حجر ١٣٩/٢.



فى هذه الليلة قال والله إن امرأة تمنعنى من صلاة الغداة فى جمع
لأمرأة سوء^(١).

وقد روى أن أبا الدرداء^(٢) - رضي الله عنه - قال لابنه يا بنى ليكن المسجد
بيتك فإنى سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول إن المساجد بيوت المتقين فمن
كانت المساجد بيوته ضمن الله له بالروح والرحمة والجواز على
الصراط إلى الجنة^(٣).

وليس هذا الحرص الشديد لوجوب صلاة الجماعة بل لعظيم
ثوابها وكثرة فضلها ولحرصهم الشديد على تحصيل هذا الفضل وذاك
الثواب الذى أعده الله عز وجل للمصلين فى جماعة وقد كانوا رضوان
الله عليهم أجمعين يحرصون على الفضل والثواب ولو كان قليلاً فمن
باب أولى إذا كان كثيراً.

(١) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للحافظ الهيثمى ٤١/٢، وقال إسناده حسن، طبعة دار
الكتاب العربى بيروت.

(٢) سبق تعريفه.

(٣) الزهد للإمام هناد بن السرى الكوفى ٣٦٢/٢، طبعة مطابع الدوحة الحديثة بقطر.



المقصود الثاني

مكان أداء صلاة الجماعة

اتفق الفقهاء على أن الأصل في صلاة الجماعة أن تكون بالمساجد^(١) وذلك لما فيها من الثواب العظيم والمنافع الكثيرة لذا حث الشارع الحكيم على بنائها وتعميرها ورغب في ذلك قال تعالى: "في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والأنصار ليجزئهم الله أحسن ما عملوا ويزيدهم من فضله والله يرزق من يشاء بغير حساب"^(٢).

كذلك بين أن عمارتها من علامات الإيمان فقال تعالى: "إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين"^(٣).

ثم اختلفوا بعد ذلك في جواز أدائها في غير المساجد على ثلاثة أقوال:

القول الأول:

أن صلاة الجماعة يجوز أدائها في غير المساجد وإن كان الأفضل أدائها في المسجد وإلى هذا ذهب جمهور الحنفية^(٤) والمالكية^(٥) والشافعية في مقابل الأصح^(٦) والحنابلة في المذهب^(٧).

(١) تبين الحقائق شرح كنز الدقائق ١/١٣٣، طبعة دار المعرفة بيروت مواهب الجليل للحطاب ١/٨٢، الإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع ١/١٥٠، شرح منتهى الإرادات ٢٤٥/١.

(٢) سورة النور الآيات رقم (٣٦، ٣٧، ٣٨).

(٣) سورة التوبة آية رقم (١٨).

(٤) فتح القدير للكمال ابن الهمام ٢/٣٤٥، البحر الرائق شرح كنز الدقائق ١/٣٦٧، قال في القنية اختلف العلماء في إقامتها في البيت والأصح أنها كإقامتها في المسجد إلا في الفضيلة ثم قال وإذا فاتته الجماعة لا يجب عليه الطالب في المساجد فلا خلاف بين أصحابنا أن من أتى مسجداً للجماعة آخر فحسن وإن صلى في مسجد حيه منفرداً==



القول الثاني:

لا تجوز صلاة الجماعة في غير المسجد إلا لعذر وإلى هذا القول ذهب بعض الحنفية^(١) والشافعية في الأصح^(٢). والحنابلة في غير المذهب^(٣) وابن تيمية وتلميذه ابن القيم^(٤).

==فحسن وذكر القدوري أنه يجمع بأهله ويصلى بهم وينال ثواب الجماعة وقد سأل الحلواني عن يجمع بأهله أحياناً هل يناله ثواب الجماعة أو لا؟ قال لا ويكون بدعة ومكروها ولقد رد الإمام ابن نجيم على قوله هذا إن هذا مبنى على ما قاله الحلواني في الأذان من وجوب الإجابة بالقدوم وأن الظاهر خلافه فإن الإجابة تكون باللسان ولذا صحح الأصحاب خلاف ما قاله هنا.

- انظر: كنز الدقائق ١/٣٦٦، إعلاء السنن ٤/١٦٦.

(٥) أسهل المدارك ١/٢٤٠، المدونة الكبرى ١/٨٦، طبعة دار صادر.

(٦) واشترط الشافعية في ذلك اشتراط أمر الصلاة في غير المسجد حتى يتم بذلك فرض الكفاية فلو أطبقوا على إقامتها في البيوت قال أبو إسحاق لا يسقط الفرض، المجموع للنووي ٤/٨٥، الأم للإمام الشافعي ١/١٣٦.

(٧) الإنصاف للمرداوي ٢/١٢٣، المغنى لابن قدامة ٣/٨، شرح منتهى الإرادات ١/٢٤٥، طبعة المكتبة الفيصلية.

(٨) البحر الرائق شرح كنز الدقائق ١/٣٦٦.

(٩) المجموع شرح الموهب ٤/٨٥، وقال ابن دقيق العيد والأول عندي أصح لأن أصل المشروع إنما كان في جماعة المساجد وهذا وصف معتبر لا يتأتى إلغاؤه انظر: العدة على أحكام الأحكام ٢/١١٤.

وقال الإمام النووي في موضع آخر إذا صلى الرجل في بيته برفيقه أو زوجته أو ولده حاز فضيلة الجماعة لكنها في المسجد أفضل وحيث كان الجمع من المساجد أكثر فهو أفضل روضة الطالبين ١/٣٤١ وهنا نرى أن الشافعية يجيزونها في غير المسجد بشرط أن يشتهر أمرها فإن أدت في البيوت ولم يشتهر أمرها يأنم الجميع وهذا بناء على قولهم إن صلاة الجماعة فرض كفاية.

(٣) الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف للمرداوي ٢/١٢٣، المستوعب للسامري ٢/٢٩٧، وقال مجد الدين ابن تيمية الصلاة في المسجد فرض كفاية في المذهب وأفضل مسجد للجماعة العتيق ثم الأبعد ثم الأكثر جمعاً.

- انظر: المحرر في الفقه ١/٩٣.

(٤) مختصر الفتاوى المصرية ٥٢، كتاب الصلاة لابن القيم ١٣٧.

ابن تيمية: هو الإمام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني تقي الدين أبو العباس ولد سنة إحدى وستين وستمائة قال الذهبي: أحمد بن عبد الحليم الحراني شيخنا وشيخ الإسلام وفريد العصر علماً ومعرفة وكان إماماً متبحراً في علوم الديانة صحيح الذهن سريع الإدراك سيال الفهم ومن مصنفاته كتاب الإيمان والفتاوى المصرية والجواب ==



القول الثالث:

فرق بين من يسمع النداء ومن لا يسمع النداء فقال: من يسمع النداء لا تصح صلاته إلا في المسجد ومن لا يسمع النداء فإن صلاته صحيحة في أى مكان بشرط أن تؤدي في جماعة وإلى هذا القول ذهب الظاهرية^(١).

الأدلة:

أدلة أصحاب القول الأول:

استدل القائلون بجواز أداء صلاة الجماعة في غير المسجد بالسنة منها:

أولاً: ما رواه البخارى ومسلم وغيرهما بسندهم إلى جابر^(٢) -رضي الله عنه- أن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال أعطيت خمسا لم يعطهن نبي قبلي:

نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لى الأرض مسجداً وطهوراً فأيما رجل أدركته الصلاة صلى حيث كان الحديث^(٣).

وجه الدلالة من هذا الحديث:

أن قول النبي -صلى الله عليه وسلم- فأيما رجل أدركته الصلاة صلى حيث كان ظاهر في أن الصلاة تجوز في أى مكان ولا يشترط لها المسجد.

ثانياً: ما رواه البخارى ومسلم^(٤) وغيرهما بسندهم إلى عائشة^(٥) -رضي الله عنهما- قالت: صلى النبي -صلى الله عليه وسلم- فى بيته وهو شاك فصرى جالساً وصلى وراءه قوم قياماً فأشار إليهم أن اجلسوا^(٦).

(١) المحلى لابن حزم الظاهري ٢٦٥/٤.

(٢) سبق تعريفه.

(٣) صحيح البخارى ٩١/١، صحيح مسلم ٣٧٠/١.

(٤) سبق تعريفهما.

(٥) سبق تعريفها.

(٦) فتح البارى شرح صحيح البخارى ٣١٦/٢، وصحيح مسلم ٥٣٩/١.



وجه الدلالة من هذا الحديث:

أن صلاة النبي -ﷺ- في بيته هو وصحابته الكرام دليل على جواز أدائها في غير مسجد.

واعترض على هذا:

بأن النبي -ﷺ- لم يصلها في بيته إلا من عذر المرض وهذا ظاهر في الحديث فيكون هذا الحديث خارجاً عن محل النزاع.

ويمكن أن يجاب عن ذلك:

بأن الصحابة صلوا خلفه -ﷺ- ولم يكونوا معذورين وأقرهم على ذلك.

ثالثاً: ما رواه البخاري ومسلم بسنديهما إلى ابن عمر^(١) -رضي الله عنهما- عن رسول الله -ﷺ- أنه قال: صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة وفي رواية أخرى لأبي سعيد الخدري^(٢) -رضي الله عنه- أن النبي -ﷺ- قال صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بخمس وعشرين درجة^(٣).

رابعاً: ما رواه الإمام أحمد وأبو داود^(٤) وغيرهما بسندهم إلى يزيد^(٥) بن الأسود (أن النبي -ﷺ- صلى صلاة الصبح فلما صلى إذا هو برجلين لم يصليا) الحديث إلى أن قال فلا تفعلوا إذا صليتما في رحالكما ثم أدركتما الإمام ولم يصل فصليا معه فإنها لكما نافلة^(٦).

(١) سبق تعريفهما.

(٢) سبق تعريفه.

(٣) سبق تخريج هذا الحديث.

(٤) سبق تعريفهما.

(٥) سبق تعريفه.

(٦) وقد جاء الحديث بتمامه فيما سبق ص ٨٩.

- انظر: مسند الإمام أحمد ٤/ ١٦٠، وسنن أبي داود حديث رقم (٥٧٥).



وجه الدلالة من هذه الأحاديث:

أن هذه الأحاديث ظاهرة الدلالة على جواز الصلاة في غير المسجد إلا أن الصلاة في المسجد أفضل وأعظم درجة فيما سواه.

أدلة أصحاب القول الثاني:

واستدل القائلون بأن صلاة الجماعة لا تجوز في غير المسجد إلا بعذر بالكتاب والسنة والأثر والمعقول.

أما الكتاب:

فقول الله عز وجل: "قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ"^(١).

وجه الدلالة من هذه الآية:

أن قول الله عز وجل: "وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ" يدل على معنيين:

الأول: التوجه إلى القبلة المأمور بها على استقامة غير عادل عنها.

الثاني: فعل الصلاة في المسجد فدل ذلك على اختصاصه بها.

ويمكن مناقشة وجه الدلالة من الآية:

بأن المعنى الظاهر هو توجهوا إلى القبلة مستقيمين عند أداء الصلاة في كل موضع سجود أى سواء كان مسجداً مختصاً بالصلاة أو أى بقعة طاهرة.

فكلمة مسجد يمكن أن تكون اسم زمان أو اسم مكان فتكون اسم مكان لكل موضع سجود واسم زمان أى فى كل وقت تتوجهون فيه للصلاة وهذا هو الراجح فى الآية لأن كلمة مسجد إذا جاءت فى القرآن غير معرفة بالآلف واللام فإنه يقصد بها اسم الزمان أو المكان وإذا كانت محلاة بـ أل فإنها تعنى المسجد المعهود.

(١) سورة الأعراف الآية رقم (٢٩).



أما السنة فمنها:

أولاً: ما رواه الإمام أحمد^(١) بسنده إلى أبي هريرة^(٢) -رضي الله عنه- أن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال لينتهين رجال ممن حول المسجد لا يشهدون العشاء الآخرة في الجماعة أو لأحرقن بيوتهم بحزم الحطب^(٣).

وجه الدلالة من هذا الحديث:

إن وجوب الجماعة لو كان مجرداً عن حضور المسجد لما هم رسول الله -صلى الله عليه وسلم- بإحراق البيوت على المتخلفين لاحتمال أنهم صلوا جماعة في بيوتهم فدل ذلك على أن صلاتها في المسجد وأجبة فمن صلاها في بيته مع جماعة فقد أتى بواجب الصلاة جماعة وترك واجب الحضور إلى المسجد^(٤).

واعترض على هذا:

بأن النبي -صلى الله عليه وسلم- قد توعد المتخلفين غن الصلاة في المسجد بتحريقهم بالنار وهذه العقوبة لا يعاقب بها إلا الكفار ولا شك أن من يؤدي الصلاة في غير المسجد غير كافر بإجماع الفقهاء وهذا يدل على أن هذا الحديث ورد مورد الزجر فقط دون إرادة الحقيقة.

وأجيب عن هذا:

بأن هذه العقوبة كانت جائزة ثم نسخت وقد ورد الحديث قبل نسخ العقوبة.

ورد هذا الجواب:

بأن هذا الكلام غير مسلم لأن دعوى النسخ تحتاج إلى التحقق من أن الحديث قد ورد قبل النسخ وهذا لا سبيل إلى معرفته.

(١) سبق تعريفهما.

(٢) سبق تعريفهما.

(٣) مسند الإمام أحمد حديث رقم (٩٠٣) قال الهيثمي: رجاله موثقون.

- انظر: مجمع الزوائد

(٤) إعلاء السنن للتهانوي ١٦٤/٤.



ثانياً: ما رواه الإمام أحمد^(١) بسنده إلى ابن أم مكتوم^(٢) -رضي الله عنه- أن رسول الله -ﷺ- أتى المسجد فرأى في القوم رقّة^(٣) فقال: إني لأهم أن أجعل للناس إماماً ثم أخرج فلا أقدر على إنسان يتخلف عن الصلاة في بيته إلا حرقه عليه قال ابن مكتوم يا رسول الله إن بيني وبين المسجد نخلا وشجرا ولا أقدر على قائد كل ساعة أيسعني أن أصلي في بيتي؟ قال أسمع الإقامة قال نعم قال فاتها^(٤).

وجه الدلالة من هذا الحديث:

إن النبي -ﷺ- أمر ابن أم مكتوم بإتيان الصلاة ولم يرخص له في الصلاة في بيته وهذا دليل على أن أداءها في المسجد واجب.

اعترض على هذا الحديث:

بأن الأمر في هذا الحديث محمول على الندب والاستحباب ولقد وضحت ذلك في أدلة القائلين بأن صلاة الجماعة واجبة فيما سبق فلا داعي لإعادته.

ثالثاً: ما رواه ابن ماجه^(٥) بسنده إلى ابن عباس^(٦) -رضي الله عنهما- عن النبي -ﷺ- أنه قال: من سمع النداء فلم يأتها فلا صلاة له إلا من عذر^(٧).

قال الترمذي^(٨) رحمه الله وقد روى عن غير واحد من أصحاب النبي -ﷺ- أنهم قالوا: من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له^(٩).

(١) سبق تعريفه.

(٢) سبق تعريفه.

(٣) أى قلة.

(٤) مسند الإمام أحمد حديث رقم (١٣١٠) قال المنذرى إسناده جيد.

- انظر: الترغيب والترهيب ٢٧٤/١.

(٥) سبق تعريفهما.

(٦) سبق تعريفهما.

(٧) سنن ابن ماجه حديث رقم (٧٧٧)، وهذا الحديث صححه الحاكم في المستدرک

٢٤٥/١، وقيل أنه ضعيف.

- انظر: المجموع شرح المذهب ١٩٢/٤.

(٨) سبق تعريفه.

(٩) تحفة الأحوذى شرح سنن الترمذى ١٨٨/١، طبعة دار الكتب العلمية ببيروت.



وجه الدلالة من هذا:

إن النبي -ﷺ- بين أنه لا صلاة لمن سمع النداء ولم يأتَهُ إلا أن يكون معذوراً وكذا صحابته الكرام رضوان الله عليهم وهذا يدل على أن إتيان المسجد واجب وأن إجابة الأذان واجبة لما في عدم إجابتها من الوعيد وأن الإجابة تكون باللسان والقدم معاً^(١).

واعترض على هذا:

بأن المراد بقوله -ﷺ- فلا صلاة له أى كاملة لأن المراد بالنفي هنا إنما هو الكمال والفضيلة لا لحقيقة الصلاة جمعا بينه وبين الأخبار الصحيحة الدالة على أن الصلاة في غير المسجد صحيحة^(٢).

رابعاً: ما رواه مسلم^(٣) بسنده إلى أبي الشعثاء^(٤) -ﷺ- قال: كنا قعوداً في المسجد مع أبي هريرة^(٥) فأذن المؤذن فقام رجل من المسجد يمشى فاتبعه أبو هريرة ببصره حتى خرج من المسجد فقال أما هذا فقد عصى أبا القاسم -ﷺ-^(٦).

خامساً: ما رواه الإمام أحمد بسنده إلى أبي هريرة -ﷺ- قال: أمرنا رسول الله -ﷺ- إذا كنتم في المسجد فنودى بالصلاة فلا يخرج أحدكم حتى يصلى^(٧).

وجه الدلالة من هذين الحديثين:

أن هذين الحديثين يدلان على أن ترك صلاة الجماعة في المسجد معصية فيقتضى ذلك وجوبها فيه.

(١) إعلاء السنن ١٦٤/٤.

(٢) المغنى لابن قدامة ٩/٣.

(٣) سبق تعريفهما.

(٤) سبق تعريفهما.

(٥) سبق تعريفهما.

(٦) صحيح مسلم حديث رقم (٦٥٥).

(٧) مسند الإمام أحمد حديث رقم (٢٩٧) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح مجمع الزوائد

٥/٢.



واعترض على هذا:

بأن الدليل أخص من المدعى فلا ينتج الدعوى لأن هذا مخصوص بمن يخرج من المسجد بعد الأذان.

يضاف إلى ذلك أن الخروج بعد الأذان مكروه عند عامة أهل العلم وليس بحرام إذا كان بغير عذر وإلا جاز بلا كراهة.

سادساً: ما رواه الإمام أحمد بسنده إلى أبي هريرة -رضي الله عنه- قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم- إن للمنافقين علامات تحيتهم لعنة وطعامهم نهبه وغنيمتهم غلول^(١) ولا يقربون المساجد إلا هجراً^(٢) ولا يأتون الصلاة إلا دبراً^(٣) مستكبرين لا يألفون ولا يؤلفون خشب بالليل^(٤) صخب^(٥) بالنهار^(٦).

وجه الدلالة من هذا الحديث:

إن النبي -صلى الله عليه وسلم- يبين في هذا الحديث أن ترك المساجد من النفاق وباستقراء علامات النفاق في السنة الشريفة نجدها إما لترك فريضة أو لفعل محرم.

واعترض على هذا:

بأن قول النبي -صلى الله عليه وسلم- لا يقربون المساجد إلا هجراً أى قليلاً فيكون من آتائها كثيراً ليس منافقاً وهذا لا يدل على وجوب الصلاة فيها إلا في أغلب الأوقات فلا يكون الدليل منصفاً على محل الدعوى فلا ينتجها.

(١) هو الإنسان الذي يخون ويأخذ شيئاً من المغنم وغيره المصباح المنير ٧٢، طبعة مكتبة لبنان.

(٢) هجر من باب قتل أى قطعه والاسم الهجران.

(٣) أى لا يأتون الصلاة إلا قرب الانتهاء منها.

- انظر: المصباح المنير ٢٤٢.

(٤) أى نائمون بالليل كالخشب ولا يقومون للصلاة.

(٥) أى كثرة اللغظ والجلبة والمرء في النهار. انظر: المصباح المنير ٢٨.

(٦) من عند الإمام أحمد ٥/٥٠، وهذا حديث صحيح.



أما الآثار فمنها:

١- ما رواه البخارى بسنده إلى أم الدرداء^(١) -رضى الله عنها- أنها قالت دخل على أبو الدرداء وهو مغضب فقلت: ما أغضبك؟ فقال والله ما أعرف من أمة محمد -ﷺ- شيئاً إلا أنهم يصلون جميعاً^(٢).

٢- ما رواه عبد الرزاق^(٣) بسنده إلى أبي حذيفة^(٤) -رضى الله عنه- أنه إذا فاتته الصلاة فى مسجد قومه يعلق نعليه ويتبع المساجد حتى يصلها فى جماعة^(٥).

(١) وهى زوجة أبى الدرداء وهما صحابيين ولأبى الدرداء زوجتان كل واحدة منهما كنيتهما أم الدرداء وهما كبرى وصغرى فالكبرى صحابية والصغرى تابعية واسم الكبرى خيرة بفتح الخاء والمعجمة بنت أبى حردود وهو سلامة بن عمير واسم الصغرى هجيمة بضم الهاء. وفتح الجيم ويقال جهيمة بنت حتى قال البخارى فى صحيحه فى صفة الصلاة وكانت أم الدرداء يعنى هذه فقيهة واتفقوا على وصفها بالفقه والعقل والفهم والجلالة، توفى عنها أبو الدرداء بدمشق فخطبها معاوية فلم تفعل وقالت: قال أبو الدرداء قال رسول الله -ﷺ- المرأة لزوجها الأخير فلست متزوجة بعد أبى الدرداء زوجاً حتى أتزوجه فى الجنة وهى أم بلال بن أبى الدرداء.

- انظر: تهذيب الأسماء واللغات للإمام النووى ٣٥٩/٢.

(٢) فتح البارى شرح صحيح البخارى ١٦١/٢.

(٣) سبق تعريفه.

(٤) هو هشام وقيل هشيم وقيل هاشم بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصى القرشى العيشمي وكان أبو حذيفة من السابقين إلى الإسلام وهاجر إلى الحبشة ثم إلى المدينة وهو زوج سهلة بنت سهيل.

قال ابن إسحاق أبو حذيفة من فضلاء الصحابة جمع الله له الشرف والفضل وكان إسلامه قبل دخول رسول الله -ﷺ- دار الأرقم وأخى رسول الله -ﷺ- بينه وبين عباد بن بشر وشهد المشاهد كلها مع رسول الله واستشهد يوم اليمامة ولا عقب له وله ثلاث أو أربع وخمسون سنة.

- انظر: تهذيب الأسماء واللغات ٢١٢/٢.

(٥) مصنف عبد الرزاق ٢٠٥/٢.



٣- ما روى عن القرطبي^(١) أنه قال: إنه قيل لسعيد بن المسيب^(٢) إن طارق يريد قتلك فتغيب^(٣) فقال أبحيث لا يقدر الله على فقيل له: اجلس في بيتك فقال أسمع حى على الفلاح فلا أجيب^(٤).
وجه الدلالة من هذه الآثار:

أن هذه الآثار تدل على وجوب الجماعة فى المسجد.

واعترض على هذا:

بأن هذه الآثار ليس فيها ما يدل على وجوب صلاة الجماعة فى المسجد ولكن غاية ما فيها هو حرص الصحابة والتابعين على أدائها جماعة خصوصاً فى المسجد لمزيد فضلها فيه وهم كانوا أحرص الناس على فضل الله وثوابه من غيرهم.

أما المعقول:

فهو أن المساجد ما بنيت إلا لإظهار شعائر الإسلام وما شرع الأذان إلا لجمع الناس وإذا كان الأمر كذلك كانت الصلاة فيها واجبة.

واعترض على هذا:

بأن هذا كلام مسلم ولكن إظهار شعائر الإسلام وغيره يتحقق بالبعض دون الكل فتكون الصلاة فيها فرضاً كفاًئياً إذا قام به البعض

(١) سبق تعريفه.

(٢) الإمام الفقيه سعيد بن المسيب بن حزن المخزومي أبو محمد المدني سيد التابعين ولد لسنتين خلون من خلافة عمر بن الخطاب - عليه السلام - كان رأس من فى المدينة فى عصره مقدم عليهم فى الفتوى قال عنه قتادة ما رأيت أحداً أعلم بالحلال والحرام منه وهو أحد الفقهاء السبعة وهم سعيد ابن المسيب، وعروة بن الزبير والقاسم بن محمد بن أبى بكر وخارجة بن زيد ابن ثابت، وعبيد الله بن عبد بن عتبة بن مسعود وسليمان بن يسار وفى السابع أقوال أشهرها أنه أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وقيل سالم بن عبد الله بن عمر وقيل أبو بكر بن عبد الرحمن بن حارث بن هشام وكان هؤلاء بالمدينة ولقد جمع بين الحديث والفقه وكانت مراسلة جيدة مقبولة، توفى رحمه الله تعالى بالمدينة على أرجح الأقوال سنة تسع وثمانين هجرية وقيل سنة أربع وتسعين هجرية.

- انظر: طبقات ابن سعد ٨٨، طبعة بيروت سنة ١٣٧٦هـ، طبقات الشيرازى ص ٥٧، طبعة دار الرائد العربى بيروت، تهذيب التهذيب ٨/٤، طبعة دائرة المعارف النظامية ص ٤٩٤، سير أعلام النبلاء ٢١٧/٤.

(٣) أى تغيب عن صلاة الجماعة فى المسجد.

(٤) الجامع لأحكام القرآن الكريم ٢٥١/١٨.



سقط الإثم عن الباقيين بل إن شعائر الإسلام تظهر باجتماع المسلمين في أى مكان كان.

أدلة أصحاب القول الثالث:

استدل القائلون بالتفريق بين من سمع النداء فيجب عليه الصلاة في المسجد وبين من لا يسمع النداء فلا يجب عليه إلا الجماعة فقط بما يأتى:

أولاً: بما رواه ابن ماجه بسنده إلى ابن عباس -رضى الله عنهما- عن النبى -ﷺ- أنه قال: "من سمع النداء فلم يأت به فلا صلاة له إلا من عذر"^(١).

وجه الدلالة من هذا الحديث:

إن النبى -ﷺ- بين فى هذا الحديث أنه لا صلاة لمن سمع النداء فلم يأت به إلا أن يكون معذوراً وهذا نهى والنهى يرجع إلى مسمى الصلاة فتكون صلاة من لم يأت لها فى المسجد غير صحيحة.

واعترض على هذا:

بأن هذا ليس نفيًا لحقيقة الصلاة وإنما نفي لكمالها فصلاؤه صحيحة جمعاً بينه وبين الأخبار الصحيحة الدالة على أن الصلاة فى غير المسجد صحيحة.

ثانياً: ما رواه الدارقطنى^(٢) بسنده عن جابر^(٣) وأبى هريرة^(٤) -رضى الله عنهما- مرفوعاً إلى النبى -ﷺ- أنه قال: "لا صلاة لجار المسجد إلا فى المسجد"^(٥).

(١) سنن ابن ماجه ٢٦٠/١، رقم الحديث (٧٩٣)، وسنن أبى داود ١٥١/١، وقال الحاكم -إسناده على شرط مسلم ولكن رجح بعضهم وقفه.
- انظر: سبل السلام ٤٤/٢ طبع دار الريان.

(٢) سبق تعريفهما.

(٣) سبق تعريفهما.

(٤) سبق تعريفهما.

(٥) سنن الدارقطنى ٤٢٠/١، طبعة دار المحاسن للطباعة بالقاهرة.



وجه الدلالة من هذا الحديث:

أن هذا الحديث ظاهر الدلالة في أنه لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد فدل ذلك على أن الصلاة في المسجد واجبة. واعترض على هذا من ثلاثة أوجه:

الوجه الأول:

أن هذا الحديث من كلام على كرم الله^(١) وجهه وليس من كلام النبي - ﷺ -.

الوجه الثاني:

على فرض التسليم بأنه من كلام النبي - ﷺ - فإن المراد به الكمال والفضيلة أى لا صلاة كاملة إلا فى المسجد وذلك لأن الأخبار الصحيحة دالة على أن الصلاة فى غير المسجد صحيحة وجائزة^(٢).

الوجه الثالث:

إن الظاهر أنه إنما أراد الجماعة وعبر بالمسجد عن الجماعة لأنه محلها فيكون معناه لا صلاة لجار المسجد إلا مع الجماعة^(٣).

الرأى المختار:

وبعد فإنه يظهر لى بعد عرض الأدلة وبيان ما فيها من دلالة ومناقشة ما استطعت مناقشته أن صلاة الجماعة يجوز أداؤها فى غير المسجد وإن كان الأفضل والأكثر ثواباً أداؤها فى المسجد ولقد حرص النبي - ﷺ - وصحابته الكرام رضوان الله عليهم على أدائها بالمسجد فإنهم كانوا لا يتخلفون عن أدائها إلا لعذر ولقد ورد فى فضل الذهاب إلى المسجد وانتظار الصلاة والحرص على الصف الأول وأدائها فيه كثير من الأحاديث منها:

(١) سبق تعريفه.

(٢) المغنى لابن قدامة ٩/٣.

(٣) المغنى لابن قدامة ٩/٣.



١- ما رواه مسلم بسنده إلى أبي هريرة -رضي الله عنه- أن قال من تطهر في بيته ثم مشى إلى بيت من بيوت الله ليقتضى فريضة من فرائض الله كانت خطواته إحداها تحط خطيئة والأخرى ترفع درجة^(١).

٢- ما رواه مسلم^(٢) بسنده إلى أبي موسى^(٣) -رضي الله عنه- أن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: إن أعظم الناس أجراً في الصلاة أبعدهم إليها ممشي فابعدهم والذي ينتظر الصلاة حتى يصليها مع الإمام أعظم أجراً من الذي يصليها ثم ينام^(٤).

٣- ما رواه مسلم إلى أبي هريرة -رضي الله عنه- أن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال " صلاة الرجل في جماعة تزيد على صلاته في بيته وصلاته في سوقه، بضعا وعشرين درجة وذلك أن أحدكم إذا توضأ فأحسن الوضوء ثم أتى المسجد لا ينهزه إلا الصلاة لا يريد إلا الصلاة فلم يخط خطوة إلا رفع له بها درجة وحط عنه بها خطيئة حتى يدخل المسجد فإذا دخل المسجد كان في الصلاة ما كانت الصلاة هي تحبسه والملائكة يصلون على أحدكم ما دام في مجلسه الذي صلى فيه يقولون اللهم ارحمه اللهم اغفر له اللهم تب عليه ما لم يؤذ فيه أي ما لم يحدث فيه^(٥).

٤- ما رواه مسلم بسنده إلى أبي هريرة -رضي الله عنه- أن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال من غدا^(٦) إلى المسجد أو راح^(٧) أعد الله له في الجنة نزلاً كلما غداً أو راح^(٨).

(١) صحيح مسلم ١٣١/٢، طبعة دار الفكر بيروت.

(٢) سبق تعريفها.

(٣) سبق تعريفها.

(٤) صحيح مسلم ١٣٠/٢.

(٥) صحيح مسلم ١٢٩/٢.

(٦) المراد بالغدو الذهاب يقال غدا غداً ذهب غدوة وعدوة بكر.

- انظر: المعجم الوسيط ٦٧٠.

(٧) والمراد بالروح الرجوع. - انظر: فتح الباري ١٤٨/٢.

(٨) صحيح البخاري ١٤٨/٢، صحيح مسلم ١٣٢/٢.



٥- ما رواه مسلم بسنده^(١) إلى أبي هريرة^(٢) -رضي الله عنه- أن النبي -ﷺ- قال أحب البلاد إلى الله مساجدها وأبغض البلاد إلى الله أسواقها^(٣).

٦- ما رواه الشيخان^(٤) بسندهم إلى أبي هريرة^(٥) -رضي الله عنه- عن النبي -ﷺ- قال: "سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله الإمام العادل، وشاب نشأ في عبادة ربه ورجل معلق في المساجد ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه ورجل طلبته امرأة ذات منصب وجمال فقال إني أخاف الله ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم بيمينه ما تنفق شماله ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه^(٦)".

٧- وما رواه الترمذي^(٧) بسنده إلى ابن عباس^(٨) -رضي الله عنهما- قال: قال رسول الله -ﷺ- أتاني الليلة ربي تبارك وتعالى في أحسن صورة قال أحسبه قال في المنام فقال يا محمد هل تدري فيم يختصم المملأ الأعلى قلت لا قال فوضع يده بين كتفي حتى وجدت بردها بين ثديي أو قال في نحري فعلمت ما في السموات وما في الأرض قال يا محمد هل تدري فيم يختصم المملأ الأعلى قلت نعم في الكفارات والكفارات المكث في المسجد بعد الصلاة والمشي إلى الأقدام إلى الجماعات وإسباغ الوضوء في المكاره^(٩).

٨- ما رواه البخاري بسنده إلى أبي هريرة -رضي الله عنه- أنه قال: قال رسول الله -ﷺ- لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لم

(١) سبق تعريفه.

(٢) سبق تعريفه.

(٣) صحيح مسلم ١٣٢/٢.

(٤) سبق تعريفهما.

(٥) سبق تعريفه.

(٦) فتح الباري شرح صحيح البخاري ١٤٣/٢، رقم الحديث (٦٦٠) طبعة رئاسة إدارات البحوث العلمية والإفتاء، صحيح مسلم ٩٣/٣، طبعة دار الفكر بيروت.

(٧) سبق تعريفه.

(٨) سبق تعريفه.

(٩) صحيح الترمذي مع تحفه الأحوذى ١٧٣/٤ وهذا حديث صحيح.



يجدوا إلا أن يستهموا عليه لاستهموا^(١) ولا يكون هذا غالباً إلا فى المساجد.

٩- ما رواه ابن خزيمة^(٢) بسنده إلى أبى هريرة^(٣) -رضي الله عنه- قال: قال رسول الله -ﷺ- لأن يتوضأ أحدكم فيحسن وضوءه ويسبغه ثم يأتى المسجد لا يريد إلا الصلاة فيه إلا تبشش الله إليه كما تبشش أهل الغائب بطلعته^(٤).

فهذه الأحاديث تبين ما للمساجد من فضل عظيم وما للذاهيين إليها والجالسين فيها من الثواب الجزيل وأن الذى يعتادها يشهد له بالإيمان ويكون من السبعة الذين يظلمهم الله فى ظله يوم لا ظل إلا ظله.

وهذا يدعوا كل مسلم إلى المحافظة عليها وأدائها فى بيوت الله عز وجل ولكن كل هذا لا يمنع من أدائها فى أى مكان جماعة وعلى ذلك ما يصنعه البعض من أداء الصلاة جماعة فى أماكن عملهم فهذا صنيع لا غبار عليه.

(١) صحيح البخارى ٩٢/٢، حديث رقم (٦١٥).

(٢) سبق تعريفه.

(٣) سبق تعريفه.

(٤) صحيح بن خزيمة ٣٧٤/٢، حديث رقم (١٤٩١)، طبعة المكتب الإسلامى بيروت والمكارة تكون بشدة البرد أو بمرض الإنسان وتعبه.



المقصود الثالث

تكرار الجماعة في المسجد الواحد

اتفق الفقهاء على حرمة تعدد الجماعات لصلاة الفرض في وقت واحد وفي مسجد واحد لما في ذلك من المنافاة لحكمة مشروعية الجماعة من جمع الكلمة وتوحيد المسلمين وانتلاف القلوب كذلك اتفقوا على أنه يجوز تكرار الجماعة في أوقات مختلفة في مسجد ليس له إمام راتب أو يكون مطروحاً أو يكون مسجد سوق^(١).

ثم اختلفوا بعد ذلك في حكم تكرار الجماعة في مسجد له إمام راتب وليس مطروحاً ولا في سوق على قولين في الجملة:

القول الأول:

إن تكرار الجماعة فيه مكروهة وإلى هذا ذهب الحنفية^(٢).
والمالكية^(٣) والشافعية^(٤) والليث بن سعد والبتى والثوري^(٥).

(١) البحر الرائق شرح كنز الدقائق ٣٦٧/١، طبعة دار المعرفة بيروت، بدائع الصنائع ١٥٦/١، إعلاء السنن ٢٤٧/٤، طبعة إدارة القرآن الكريم والعلوم الإسلامية بباكستان، بلغة السالك ١٥٩/١، حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ٣٣٢/١، الأم للإمام الشافعي ١٨٠/١، المجموع شرح المذهب ١٢٠/٤، الإنصاف للمرداوي ٢١٩/٢، والمحلى لابن حزم ٢٣٧/٤.

(٢) المبسوط للإمام السرخسي ١٣٥/١، طبعة دار المعرفة بيروت وحاشية ابن عابدين ٥٥٣/١، طبعه الحلبي وقال أبو يوسف رحمه الله إنما يكره تكرار الجماعة لقوم كثير أما إذا صلى واحد بواحد أو باثنين فلا بأس مطلقاً إذا صلى في غير مقام الإمام، انظر البنائية على الهداية ٣٨٣/٢، وقالوا أيضاً يكره تكرار الجماعة في مسجد محلة بأذان وإقامة إلا إذا صلى بهما فيه أولاً غير أهله لكن بمخافته الأذان ولو كرر أهله بنونهما. أو كان مسجد طريق جاز إجماعاً كما في مسجد ليس له إمام ولا مؤذن يصلى الناس فيه فوجاً فوجاً فإن الأفضل أن يصلى كل فريق بأذان وإقامة على حدة.
- انظر: حاشية ابن عابدين ٥٥٢/١.

(٣) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ٣٣٢/١، المعيار المغرب ٢٠٣/١، طبعة دار الغرب الإسلامي طبعة المغرب، القوانين الفقهية لابن جزي ٤٩، طبعة أسامة ابن زيد بيروت.

والمالكية يكرهون إعادة صلاة جماعة ولو كان ذلك في صحن المسجد لأن صحنه مثله وعبر ابن بشير واللخمي وغيرهما بالمنع وهو ظاهر قول المدونة ٨٩/١، طبعة دار صادر بيروت وحاشية الدسوقي على الشرح الكبير ٣٣٢/١، بلغة السالك ١٥٩/١، طبعة الحلبي.



القول الثاني:

إن تكرار الجماعة فيه جائزة بلا كراهة وهذا قول الحنابلة^(١) والظاهرية^(٢) وابن مسعود^(٣) والنخعي^(٤) وقتادة^(٥) وإسحاق^(٦) والحسن^(٧).

== (١) المجموع شرح المذهب ٢٢٢/٤، الأم للإمام الشافعي ١٨٠/١.

(٢) المغني لابن قدامة ١١/٣.

أ- الليث بن سعد بن عبد الرحمن أبو الحارث أصله من أصبهان ولد بقلقشند قرية بمصر سنة أربع وتسعين هجرية كان عالم مصر وإمامها ورئيسها وكان سرياً جواداً قال الشافعي الليث أفقه من مالك إلا أن أصحابه لم يقوموا به، توفي رحمه الله تعالى بمصر سنة خمس وسبعين ومائة هجرية.

انظر: حلية الأولياء ٣١٨/٧، وفيات الأعيان ٢٨٠/٣، ٢٨١، طبقات الفقهاء ص ٧٨.
ب- عثمان البتي فقيه البصرة أبو عمرو بباع البتوت اسم أبيه مسلم وقيل أسلم وقيل سليمان وأصله من الكوفة حدث عن أنس بن مالك والشعبي وعبد الحميد ابن سلمه والحسن وعنه روى شعبه وسفيان وهشيم ويزيد بن زريع وابن عليه وغيرهم وثقة أحمد والدرقطني وابن سعد وابن معين.

- انظر: سير أعلام النبلاء ١٤٨/٦، وفيات الأعيان لابن خلكان ٥٥/٢.

ج- سفيان ابن سعيد بن مسروق الثوري أبو عبد الله أحد الأئمة الأعلام قال الخطيب كان الثوري علماً من أعلام الدين مجعاً على إمامته، توفي سنة ١٦١ هـ إحدى وستين ومائة ومولده سنة سبع وسبعين هجرية.

- انظر: خلاصة التذهيب ص ١٤٥.

(١) إلا أنه يكره تكرار الصلاة في المسجد الحرام ومسجد النبي -ﷺ- والمسجد الأقصى وذلك أرغب في توفير الجماعة لئلا يتوانى الناس في حضور الجماعة مع الإمام الأول وهناك رواية أخرى للإمام أحمد يقول فيها تستحب الإعادة في هذه المساجد وهذا هو الراجح.

- انظر: المغني لابن قدامة ١١/٣، الإنصاف للمرداوي ٢٩/٢، المستوعب للسامري ٣٢٣/٢.

(٢) ولقد قال ابن حزم رحمه الله لقد أخبرني يونس بن عبد الله القاضي قال كان محمد بن بقي بن زرب القاضي إذا دخل مسجداً قد جمع فيه إمامه الراتب وهو لم يكن صلى تلك الصلاة بعد جمع بمن معه في ناحية المسجد وعلق ابن حزم على ذلك بقوله: إن القصد إلى ناحية بذلك عجب آخر.

(٣) سبق تعريفه.

(٤) إبراهيم بن يزيد بن قيس النخعي أبو عمران الكوفي كان لا يتكلم إلا إذا سئل وكان يتوفى الشهرة، مات سنة ست وتسعين هجرية.
- انظر: خلاصة التذهيب ص ٢٣.

(٥) قتادة بن دعامة السدوسي أبو الخطاب البصري أحد الأئمة الأعلام قال ابن المسيب ما أتانا عراقي أحفظ من قتادة، توفي سنة سبع عشرة ومائة وقد احتج به أرباب الصحاح.
- انظر: خلاصة التذهيب ص ٣١٥.

(٦) إسحاق بن إبراهيم بن مخلد الحنظلي التميمي الروزي أبو يعقوب ابن راهويه عالم خراسان في عصره وأحد أئمة الإسلام وحفاظ الحديث طاف في البلاد في جميع الحديث وأخذ من أعلامه كالبخاري ومسلم وأحمد قال الخطيب اجتمع له الحديث والفقہ ==



الأدلة:

أدلة أصحاب القول الأول:

استدل القائلون بأن تكرار الجماعة في المسجد الذي به إمام راتب مكروهة بالكتاب والسنة والأثر والمعقول.
أما الكتاب:

فقول الله تبارك وتعالى: "والذين اتخذوا مسجداً ضرراً وكفراً وتفريقاً بين المؤمنين وإرصاداً لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن إن أردنا إلا الحسنى والله يشهد إنهم لكاذبون" ^(١).
وجه الدلالة من هذه الآية:

إن قول الله عز وجل وتفريقاً بين المؤمنين دل على أن أى شئ يفرق جماعة المسلمين يكون غير جائز شرعاً لأنه ينبغى للمؤمنين أن تجتمع كلمتهم وإن تكرار الجماعة في المسجد الذي له إمام راتب تفريق لجماعة المسلمين فيكون غير جائز ^(٢).

واعترض على هذا:

بأن هذه الآية وردت في شأن المنافقين الذين اتخذوا مسجد الضرار لإيقاع الفرقة بين المسلمين لتشتت جماعتهم وتفريق شملهم حيث كان أهل قباء يصلون جميعاً في مسجد قباء فبنى المنافقون مسجد الضرار قريباً منه ليفرقوا جماعة المؤمنين أن ذلك فإذا تفرقوا في الصلاة تفرقت كلمتهم وضعفت ألفتهم واستطاع المنافقون أن يؤثروا على بعضهم وهذا بخلاف تكرار الجماعة الثانية التي لم تقصد ترك

=والحفظ والصنق والورع والزهد ورحل إلى العراق والحجاز والشام واليمن واستوطن نيسابور وتوفي بها.

ولد سنة إحدى وستين ومائة هجرية.

توفي سنة ثمان وثلاثين ومائتين هجرية.

- انظر: خلاصة التذهيب، ص ٢٧، طبقات الحفاظ ١٩/٢.

(٧) المغنى لابن قدامة ١١/٣، المجموع شرح المذهب ١٢٠/٤.

(١) سورة التوبة الآية رقم (١٠٧).

(٢) أحكام القرآن الكريم لابن العربي ٥٨٢/٢، طبعة دار الكتب العلمية ببيروت.



الجماعة الأولى ولا الإضرار بالمسلمين بل أنها تكون جماعة من المسلمين ممن فاتت الجماعة الأولى يريدون بذلك إدراك ثواب الجماعة^(١).

أما السنة فمنها:

أولاً: ما رواه البخارى ومسلم بسنديهما إلى أبى هريرة -رضي الله عنه- أن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- قال: "لقد هممت أن أمر فتيتي أن يجمعوا حزم الحطب ثم أمر بالصلاة فتقام ثم أحرق على أقوام لا يشهدون الصلاة"^(٢).

وجه الدلالة من هذا الحديث:

إن قول النبي -صلى الله عليه وسلم- "ثم أحرق على أقوام لا يشهدون الصلاة الجماعة الأولى وهى التى ندب الشارع إلى إتيانها فلو كانت الجماعة الثانية مشروعة. لما هم النبي -صلى الله عليه وسلم- بإحراق من تخلف عن صلاة الأولى لاحتمال إدراكه الثانية، إذا ثبت هذا فإن الإتيان إلى الجماعة الأولى يستلزم كراهة الثانية فى المسجد الواحد"^(٣).

يضاف إلى هذا قول النبي -صلى الله عليه وسلم- "يشهدون الصلاة" يعنى التى أمر بها أن تقام وذلك لأن الصلاة معرفة بالآلف واللام والمعرفة إذا أعيدت كانت عين الأولى مع أن الأصل فى اللام هنا أنها للمعهد وهذا يعين ما قلنا من أمر الجماعة الثانية فإنه لو كانت الجماعة الثانية معمولاً بها لكان المناسب حينئذ أن يقال لا يشهدون صلاة "بدون تعريف".

واعترض على هذا:

بأن هذا الحديث لا يفيد كراهة الجماعة الثانية فى المسجد الواحد وإنما يفيد حرمة التخلف عن الجماعة بغير عذر وذلك لأن الوعيد

(١) تفسير القرآن العظيم للإمام ابن كثير ١٤٩/٤، طبع الشعب تيسير الكريم الرحمن فى تفسير كلام المنان للسندى ٢٨٨/٢، دار المنى بجدة.

(٢) صحيح البخارى حديث رقم (٦٦٤)، صحيح مسلم حديث رقم (٦٥١).

(٣) إعلاء السنن للتهانوى ٢٥٢/٤، طبعة إدارة القرآن الكريم العلوم الإسلامية بباكستان.



والتهديد الوارد في الحديث إنما يكون في حق الذين يتخلفون عن شهود صلاة الجماعة في المسجد.

ثانياً: ما رواه الهيثمي^(١) بسنده إلى أبي بكرة^(٢) -رضي الله عنه- أن النبي -ﷺ- أقبل من نواحي المدينة يريد الصلاة فوجد الناس قد صلوا فمال إلى منزله فجمع آله فصلى بهم^(٣).
وجه الدلالة من هذا الحديث:

إن صلاة النبي -ﷺ- في بيته مع نسائه دليل على أن الجماعة الثانية غير جائزة إذ لو كانت جائزة بلا كراهة لما ترك النبي -ﷺ- فضل المسجد النبوي وترك الجماعة فيه^(٤).

(١) هو المحدث الجليل علي بن أبي بكر بن سليمان بن أبي بكر بن عمر نور الدين أبو الحسن الهيثمي القاهري الشافعي الحافظ صاحب الزين العراقي وتفقه عليه وكان كثير الرحلات فقد رحل إلى الحرمين وبيت المقدس ودمشق وحلب وحمص وطرابلس وغيرها، وهو من شيوخ ابن حجر العسقلاني، توفي رحمه الله تعالى سنة سبع وثمانمائة هجرية.

- انظر: هدية العارفين في أسماء المؤلفين وآثار المصنفين ٧٢٧/٥، طبعة دار إحياء التراث العربي ببيروت.

(٢) هو نفع بن الحارث بن كلدة بكاف ولام مفتوحين بن عمرو بن علاج بن أبي سلمة، وإنما كنى أبا بكرة لأنه تدلى من حصن الطائف إلى النبي -ﷺ- ببكرة وكان أسلم وعجز عن الخروج من الطائف إلا هكذا وكان أبو بكرة من الفضلاء الصالحين ولم يزل على كثرة العبادة حتى توفي وكان أولاده أشرفاً بالبصرة في كثرة العلم والمال والولايات، توفي بالبصرة سنة إحدى وخمسين وقيل سنة ثنتين وخمسين هجرية.
- انظر: تهذيب الأسماء واللغات ١٩٨/٢، خلاصة التهذيب ص ٤٠٤.

(٣) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ٤٥/٢، طبعة دار الكتاب العربي ببيروت.

(٤) تحفة الأحوذى على سنن الترمذى ٩/٢، حاشية ابن عابدين ٥٥٣/١، طبعة دار الفكر.



واعترض على هذا بأربعة أوجه:

الوجه الأول:

إن حديث أبي بكرة^(١) هذا في سنده معاوية بن يحيى أبو مطيع الأضرابلسي^(٢) وهو متروك الحديث^(٣).

وأجيب عن هذا:

بأن هذا الحديث رجاله ثقات وأن معاوية بن يحيى أبا مطيع الإضرابلسي^(٤) ثقة فيكون حديثه حسناً^(٥).

ورد على هذا:

بأن كون الحديث رجاله ثقات لا يدل على صحته لاحتمال أن يكون فيهم مدلس ورواه بالعنعنة أو يكون فيهم مختلط ورواه عنه صاحبه بعد اختلاطه أو يكون فيهم من لم يدرك من رواه عنه أو يكون فيه علة أو شذوذ^(٦).

الوجه الثاني:

على فرض التسليم بصحة الحديث فهو ليس نصاً على أنه -ﷺ- جمع أهله فصلى بهم في منزله بل يحتمل أن يكون صلى بهم في

(١) سبق تعريفه.

(٢) روى عن أركاء بن المنذر وصفوان بن عمرو وإبراهيم بن عبد الحميد وغيرهم قال معاوية بن صالح عن يحيى بن معين ليس به بأس وكذا قال أبو داود والنسائي وقال أبو حاتم سألت أباي وأبا زرعة عن الأضرابلس فقال هو صدوق مستقيم الحديث. - انظر: تهذيب التهذيب ١٠/٢٢٠.

(٣) الكامل في ضعفاء الرجال ٦/٣٩٧، طبعة دار الفكر بيروت، ميزان الاعتدال للذهبي ٤/١٣٨، طبعة دار المعرفة ببيروت.

(٤) سبق تعريفه.

(٥) تهذيب التهذيب ١٠/١٩٨، الجرح والتعديل ٨/٣٨٤.

(٦) تحفة الأحوذى ٩/٢.



المسجد وكان ميله إلى منزله لجمع أهله لا للصلاة فيه فيكون هذا الحديث دليلاً لاستحباب تكرار الجماعة الثانية لا لكرائها.

واعترض على هذا الوجه:

بأن الحديث لم يصرح باستحباب الجماعة الثانية وليس فيه أن النبي -ﷺ- فعلها فيه.

ورد هذا الاعتراض:

بأنه كذلك لم يصرح بأنه -ﷺ- صلى بأهله في البيت^(١). وبذلك تتعدد الاحتمالات ولا مرجح لأحدهما على الآخر والدليل إذا تطرق إليه الاحتمال سقط به الاستدلال.

الوجه الثالث:

ولو سلمنا جدلاً أن هذا الحديث يفيد كراهة تكرار الجماعة لعدم صلاة النبي -ﷺ- في المسجد لثبت منه كراهة الصلاة فرادى أيضاً في مسجد قد صلى فيه جماعة لأن النبي -ﷺ- لم يصل في المسجد لا منفرداً ولا بالجماعة وهذا لم يقل به أحد^(٢).

الوجه الرابع:

إن كراهة تكرار الجماعة لا تثبت من هذا الحديث إلا إذا ثبت أنه -ﷺ- لما أقبل من نواحي المدينة إلى المسجد لإرادة الصلاة كان معه من لم يصل أو كان في المسجد من لم يصل بحيث لو شاء رسول الله -ﷺ- أن يصل بمن معه أم من وجده في المسجد لفعله في المسجد ومع هذا لم يفعل ورجع إلى منزله وصلى مع أهله فيه وهذا لم يثبت البتة فكيف يصح الاستلال بهذا الحديث على كراهة تكرار الجماعة

(١) تحفة الأحوذى ٨/٢.

(٢) تحفة الأحوذى ١٠/٢.



الثانية؛ بل على تقدير ثبوت هذا فإنه أيضاً لا يصح الاستدلال به على ذلك^(١).

أما الآثار فمنها:

١- ما أخرجه عبد الرزاق^(٢) بسنده إلى إبراهيم^(٣) أن علقمة^(٤) والأسود^(٥) أقبلوا مع ابن مسعود^(٦) إلى المسجد فاستقبلهم الناس قد صلوا فرجع بهما إلى البيت فجعل أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله ثم صلى بهما^(٧).

٢- ما أخرجه عبد الرزاق وابن أبي شيبة بسنديهما إلى الحسن البصري أنه قال كان أصحاب محمد - ﷺ - إذا دخلوا المسجد وقد صلى فيه صلوا فرادى^(٨).

وجه الدلالة من هذين الأثرين:

إن هذين الأثرين يدلان على أن تكرار الجماعة في المسجد مكروهة إذ لو كانت الجماعة الثانية في المسجد جائزة بلا كراهة لما

(١) إعلاء السنن للتهانوي ٢٥٢/٤.

(٢) سبق تعريفهما.

(٣) سبق تعريفهما.

(٤) هو علقمة بن وائل بن حجر الكندي الحضرمي ثم الكوفي وثقة ابن حبان. - انظر: خلاصة التذهيب ص ٢٧١.

(٥) الأسود بن يزيد بن قيس أبو عمرو النخعي الفقيه الزاهد عالم الكوفة وابن أخى عالمها علقمة وخال إبراهيم النخعي وأخو عبد الرحمن بن يزيد أخذ عن معاذ وابن مسعود وحذيفة وبلال والكبار وكان كثير العبادة وكانوا يسمون الأسود من أهل الجنة، توفي سنة خمس وسبعين هجرية.

- انظر: تذكرة الحفاظ ٥٠/١.

(٦) سبق تعريفه.

(٧) مصنف عبد الرزاق ٤٠٩/٢.

(٨) مصنف عبد الرزاق ٢٩٣/٢، مصنف ابن أبي شيبة ٢٢٣/٢، طبع الهند.



جمع ابن مسعود - عليه السلام - في البيت مع كون الفريضة في المسجد أفضل ولما صلى أصحاب النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - فرادى مع استطاعتهم أداءها بالمسجد.

واعترض على هذا من وجهين:

الوجه الأول:

إن الروايات تضاربت عن ابن مسعود والحسن البصري - رضي الله عنهما - في تكرار الجماعة فقد قال ابن المنذر^(١) رأيت طائفة الرخصة في أن يصلي جماعة بعد جماعة في مسجد واحد وعد منهم ابن مسعود - عليه السلام - والحسن البصري رحمه الله وقد صلى ابن مسعود فجمع بعقمة^(٢) والأسود^(٣) ومسروق^(٤).

وروى أيضاً ابن أبي شيبه^(٥) بسنده إلى زياد مولى^(٦) قريش قال: دخلت مع الحسن^(٧) مسجد البصرة فوجدناهم قد صلوا فصلّى بي^(٨).

(١) انظر: الأوسط ٢١٦/٤، مصنف ابن أبي شيبه ٣٢٣/٢، قال المباركفوري إسناده صحيح، تحفه الأحوذى ٨/٢، وقد سبق تعريف ابن المنذر.

(٢) سبق تعريفهما.

(٣) سبق تعريفهما.

(٤) هو أبو عائشة مسروق بن الأجدع بالجيم ودال مهمله بن مالك بن أمية بن عبد الله الهمداني الكوفي التابعي المخضوم قال علي بن المديني لا أقدم على مسروق أبداً من أصحاب ابن مسعود وصلى خلف أبي بكر ولقي عمر وعلياً وكان مسروق رحمه الله يصلي حتى تورمت قدماه وسمى بمسروق لأنه سرق في صغره، توفي رحمه الله سنة ثلاث وستين هجرية.

- انظر: تهذيب الأسماء واللغات ٨٨/٢.

(٥) سبق تعريفه.

(٦) هو زياد بن إسماعيل القرشي مكي روى عن محمد بن عباد بن جعفر وروى عنه ابن جريج والثوري سمعت أبي يقول بن منصور عن يحيى بن معين أنه قال زياد ابن إسماعيل ضعيف وحدثنا عبد الرحمن قال وسمعت أبي يقول لزياد ابن إسماعيل يكتب حديثه، الجرح والتهذيب للإمام الحافظ شيخ الإسلام الرازي ٥٢٥/٣، طبعة دار الكتب العلمية ببירות.

(٧) سبق تعريفه.

(٨) مصنف ابن أبي شيبه ٣٢٢/٢.



كذلك ما رواه ابن حزم^(١) بسنده إلى عثمان^(٢) قال دخلت مع الحسن البصري وثابت^(٣) البناني مسجداً قد صلى فيه أهله فأذن ثابت وأقام وتقدم الحسن فصلى بنا فقلت يا أبا سعيد أما يكره هذا، قال وما بأسه^(٤).

الوجه الثاني:

على فرض التسليم بصحة ما روى عن ابن مسعود^(٥) - رضي الله عنه - فليس فيه ما يدل على كراهة صلاة الجماعة الثانية بالمسجد بل كان ما فيه هو جواز إقامة الجماعة الثانية في البيت بعد فوات الجماعة الراجعة.

وكذلك ما روى عن الحسن البصري^(٦) رحمه الله من قوله إنهم كانوا يصلون فرادى إذا فاتت الجماعة الراجعة فقد صرح الحسن البصري بأنهم كانوا يفعلون ذلك مخافة السلطان^(٧) حيث كان السلطان يصلي بالمسلمين فإذا عملت جماعة ثانية ظن السلطان أنهم خارجون عليه فينكل بهم.

(١) هو علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري أبو محمد ولد سنة أربعة وثمانين وثلاثمائة عالم الأندلس في عصره وأحد أئمة الإسلام أشهر مصنفاته الفصل في الملل والأهواء والنحل وله المحلى وإبطال القياس، توفي سنة ست وخمسين وأربعمائه. - انظر: الأعلام ٥٩/٥، الفكر السامي ٣٨/٣، الأبحاث السامية ص ٢٤٥، ٢٤٦.

(٢) سبق تعريفه ص ١٣٠.

(٣) ثابت بن أسلم البناني أبو محمد البصري روى عن أنس وابن الزبير وابن عمرو وعبد الله بن مغفل وغيرهم.

قال البخاري عن ابن المديني له نحو مائتين وخمسين حديثاً وقال العجلي ثقة رجل صالح كذا قال النسائي وقال ابن سعد كان ثقة مأموناً، توفي رحمه الله في ولاية خالد القسري.

- انظر: تهذيب التهذيب ٢/٢.

(٤) المحلى لابن حزم الظاهري ٢٣٨/٤.

(٥) سبق تعريفه.

(٦) سبق تعريفه.

(٧) تحفة الأحوذى ١٠/٢، مصنف ابن أبي شيبة ٣٢٢/٢.



أما المعقول:

فإن تكرار الجماعة في مسجد واحد يؤدي إلى تقليل الجماعة التي أمرنا بتكثيرها وقد يرغب الرجل عن الصلاة خلف إمام جماعة فيتخلف هو ومن أراد عن المسجد في وقت الصلاة ثم يصلونها جماعة بعد ذلك^(١).

واعترض على هذا:

بأنه لا يجوز لأحد ترك الجماعة الأولى بغير عذر ليصلها في الجماعة الثانية أما من تخلف عن الجماعة الأولى بعذر فلا يمنع من صلاتها في الجماعة الثانية.

أدلة أصحاب القول الثاني:

واستدل القائلون بأن تكرار الجماعة في المسجد الذي به إمام راتب جائزة بلا كراهة بالسنة والآثار والمعقول.

أما السنة فمنها:

أولاً: ما رواه البخاري^(٢) ومسلم وغيرهما بسندهم إلى عبد الله ابن عمر^(٣) - رضي الله عنهما - أن رسول الله - ﷺ - قال: صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة ولهما أي للبخاري ومسلم عن أبي هريرة^(٤) - رضي الله عنه - بخمس وعشرين جزءاً.

وكذا عن البخاري بسنده إلى أبي سعيد^(٥) - رضي الله عنه - بخمس وعشرين درجة^(٦).

(١) المبسوط للسرخسي ١/١٣٥، الأم للإمام الشافعي ١/١٨٠.

(٢) سبق تعريفها.

(٣) سبق تعريفه.

(٤) سبق تعريفه.

(٥) سبق تعريفه.

(٦) فتح الباري شرح صحيح البخاري ٢/١٣٦، صحيح مسلم ٢/٢١، حديث رقم (٢٤٩).



ثانياً: ما رواه أبو داود والنسائي^(١) وأحمد بسندهم إلى أبي بن كعب^(٢) -
- أن رسول الله -
قال صلاة الرجل مع الرجل أذكى من
صلاته وحده وصلاته مع الرجلين أذكى من صلاته مع الرجل وما
كان أكثر فهو أحب إلى الله تعالى^(٣).

وجه الدلالة من هذه الأحاديث:

إن هذه الأحاديث تبين فضل صلاة الجماعة عموماً سواء كانت
هذه الجماعة هي الجماعة الأولى أم الثانية فيبقى هذا على عمومته دون
تخصيصه بالجماعة الأولى.

واعترض على هذا:

بأن حث الشارع ونديه لأداء الصلاة جماعة لا ينافي كراهة
الجماعة في مسجد قد صلى فيه.

وأجيب عن هذا:

بأن الكراهة حكم شرعي لا تثبت إلا بدليل ولم يصح دليل في
ذلك ولا يجوز أن يقال إن المراد بالجماعة هي الجماعة الأولى لأن هذا
تخصيص بلا مخصص إذ ليس في أحاديث مفاضلة صلاة الجماعة على
المنفرد أي تخصيص فيبقى اللفظ على عمومته والمخصصات فيما
استدل به الفريق الأول أجيب عنها.

ثالثاً: ما رواه أبو داود بسنده إلى أبي سعيد الخدري -
- أن النبي -
أبصر رجلاً يصلي وحده فقال ألا رجل يتصدق على هذا
فيصلي معه فصلى معه رجل.

(١) سبق تعريفها.

(٢) سبق تعريفه.

(٣) سنن أبي داود ١٣١/١، مسند الإمام أحمد ١٤٠/٥، سنن النسائي ٨١/٢، قال الهيثمي
إسناده حسن مجمع الزوائد ٣٩/٢.



وجاء في رواية الترمذى أنه قد جاء رجل وقد صلى رسول الله ﷺ - فقال أيكم يتجر على هذا فقام رجل فصلى معه^(١).

وجه الدلالة من هذا الحديث:

هذا الحديث ظاهر الدلالة في جواز تكرار الجماعة في المسجد الذى صلى فيه فلو كانت الجماعة الثانية مكروهة لما رغب فيها النبى ﷺ - بقوله ألا رجل يتصدق على هذا وبقوله أيكم يتجر على هذا فعلم من هذا جواز إقامة الجماعة في المسجد الواحد مرتين^(٢).

واعترض على هذا:

بأن هذه الجماعة صورية وذلك لأن الذى فرغ من صلاته إذا صلى مع من لم يصل فإن صلاته تكون نفلاً ولم يكره ذلك أحد من العلماء أما الذى نتحدث عنه فهي الجماعة الحقيقية التى يجمع فيها من لم يصل على الإطلاق في مسجد له إمام راتب قد صلى فيه^(٣).

وأجيب عن هذا الاعتراض من وجهين:

الوجه الأول:

إن هذا الجمع وإن كان صورياً لأن المتصدق متنفل بصلاته إلا أن خصوص المورد لا يقدح في عموم اللفظ^(٤).

الوجه الثانى:

أن المانعين لتكرار الجماعة قد أجازوا تصدق المتنفل على المفترض ليحصل له ثواب الجماعة بلا كراهة فإنه يقال لهم أرايتم لو تأخر عن الجماعة الراتبه عدد فهل يقولون لهم ليبحث كل واحد منكم

(١) سنن أبى داود حديث رقم (٥٧٠)، سنن الترمذى حديث رقم (٢٢٠) وقال إنه حديث حسن وقال الحاكم إنه حديث صحيح ووافقه الذهبى وقال الهيثمى فى المجمع رجاله رجال الصحيح.

(٢) شرح السنة للإمام البغوى ٤/٣٧٢، المحلى لابن حزم ٤/٢٣٨.

(٣) بذل المجهود فى حل سنن أبى داود ٤/١٧٨، طبع دار الكتب العلمية.

(٤) التعليق المغنى على الدارقطنى ١/٣٧٨.



على من يتصدق عليه أرايتم لو وجدوا من يتصدق عليهم فكم جماعة ستقام في مسجد واحد وفي وقت واحد بعد الجماعة الراتبة فهل تعدد الجماعات المتناثرة هنا وهناك في مسجد واحد مما يتناسب مع قواعد الشريعة ومبادئ الإسلام.

وإذا كان عمر -عليه السلام-^(١) عنه قد جمع الناس في قيام رمضان على إمام واحد لما رأى تعدد الجماعات في المسجد الواحد أفلا يقال هنا كذلك مع أن المانعين لتكرار الجماعة حجتهم وعلة الكراهة عندهم هو أن القول بجواز التكرار يفضي إلى تفرق الكلمة وتشتت الجماعة.

أما الآثار فمنها:

١- ما رواه أبو يعلى بسنده إلى الجعد أبي عثمان^(٢) قال إن أنس بن مالك^(٣) -عليه السلام- جاء إلى مسجد قد صلى فيه فأذن وأقام وصلى جماعة وروى أيضاً هذا الأثر ابن شيبه وعبد الرزاق والبيهقي^(٤) بسندهم إلى الجعد أبي عثمان قال صلينا الغداة في مسجد بني رفاعه وجلسنا فجاء أنس بن مالك في نحو من عشرين من قتيانه فقال أصليتم قلنا نعم فأمر قتيانه فأذن وأقام ثم تقدم فصلى بهم^(٥) وهذا الأثر واضح الدلالة على المدعى.

(١) هو أحمد بن علي بن المشي بن يحيى محدث الجزيرة وصاحب المسند الكبير والمعجم إمام ثقة حافظ مأمون عمر طويلاً حتى ناهز المائة، توفي بالموصل.
- انظر: الرسالة المستطرفة ٧١.

(٢) هو الجعد بن دينار البشكري أبو عثمان البصري يقال له صاحب الحلى روى عن أنس وأبي رجاء العطارى والحسن وسليمان بن قيس وعنه الحماد وأبين وهب وشعبه وإبراهيم وغيرهم قال ابن معين ثقة وقال النسائي لا بأس به وقال ابن حبان في الثقات يخطئ ووثقه أبو داود في سوالات الأجرى والترمذى في جامعه.
- انظر: التهذيب ٨٠/٢.

(٣) سبق تعريفهما.

(٤) سبق تعريفهما.

(٥) مصنف ابن أبي شيبة ٣٣١/٢، مصنف عبد الرزاق ٢٩١/٢، السنن الكبرى للبيهقي ٧٠/٣.



أما المعقول:

فهو أنه إذا كان الذي قد صلى يؤمر بالصدقة على من لم يصل فكيف لا يؤمر من لم يصل أن يصلى مع هذا الرجل وتكون فى حق كل واحد منهما واجبة^(١).

الرأى المختار:

بعد عرض أدلة كل من الفريقين ومناقشتها أرى أن الرأى المختار هو ما ذهب إليه القائلون بجواز تكرار الجماعة بلا كراهة لما ذكروه من أدلة ورد ما ورد عليها من اعتراضات ولكن بشرط ألا تترك الجماعة الأولى عمدا وبدون عذر مبيح للتخلف لما فى ذلك من القدح فى الإمام وهذا لا يجوز.

والله أعلم

وبعد أن انتهينا من حكم تكرار الجماعة وتبين لنا جواز ذلك أشرع الآن فى بيان الأذان والإقامة لها فأقول وبالله تعالى التوفيق:

قال الحنفية:

إن كان المسجد ليس له أهل معلومون وكان على الطريق لا يكره تكرار الأذان والإقامة فيه وإن كان المسجد ليس على الطريق وله أهل معلومون وصلى فيه غير أهله بأذان وإقامة لا يكره لأهله أن يعيدوا الأذان والإقامة إذا صلوا فيه مرة ثانية وإن صلى فيه آله بأذان وإقامة أو بعض آله يكره لغير آله وللباقيين من آله أن يعيدوا الأذان والإقامة إذا صلوا^(٢).

وذهب المالكية:

وفى رواية مرجوحة عند الشافعية إلى أنه لا أذان ولا إقامة على من أتى بعد صلاة الجماعة بل يصلى بغير آذان^(٣).

(١) تحفة الأحوذى ١٠/٢.

(٢) بدائع الصنائع للكاسانى ١٥٣/١؛ حاشية ابن عابدين ٥٥٣/١، والبنية على الهداية ٣٠٦/٣.

(٣) مواهب الجليل للحطاب ٤٦٨/١، روضة الطالبين للإمام النووى ١٩٦.



وذهب الشافعية:

فى الرواية الثانية وهى الراجعة إلى أنه يسن الأذان للصلاة الثانية سواء كان المسجد مطروقاً أو غير مطروق لكن دون رفع الصوت لخوف اللبس^(١).

وقال الحنابلة يستوى الأمر إن أرادوا الأذان للثانية أذنوا وأقاموا وإلا صلوا بغير آذان^(٢).

وبعد فإن رأى المختار هنا هو جواز الأذان والإقامة للصلاة وذلك لما رواه البيهقى بسنده إلى الجعد أبى عثمان البشكرى قال صلينا الغداة فى مسجد بنى رفاعه فجاء أنس بن مالك فى نحو من عشرين من فتيانه فقال أصليتم؟ قلنا نعم فأمر بعض فتيانه فأذن وأقام ثم تقدم فصلى بهم^(٣).

والله أعلم

رأى اللجنة العلمية الدائمة لترقية الاساتذة فى هذا البحث من استعراض مشتملات البحث وفحصها تبين أن الباحث سلك فى إعداد المنهج العلمى حيث نسق مباحثه ودرسها دراسة مقارنة عرض فيها لتحرير آراء الفقهاء فى مواضع الخلاف واستدل لكل رأى وناقش الأدلة مناقشة علمية تدل على الفهم وسعة الاطلاع وترجيح مارآه قويا فى نظره مع التزام المنهج العلمى فى البحث من عزو الايات إلى سورها وتخريج الأحاديث وتوثيق الأحكام الفقهيّة والمعاني اللغوية كل ذلك بأسلوب جيد وعبارة سليمة دقيقة تنبئ عن ملكة علمية فقهية.

(١) المجموع شرح المذهب ٨٥/٣، روضة الطالبين ١٩٦/١.

(٢) المغنى لابن قدامة ٤٢١/١.

(٣) السنن الكبرى للبيهقى ٧٠/٣، وقد خرج الأثر ابن حجر وقال هذا اسناده صحيح موقوف، وقد وصله ابن أبى شيبة.

- انظر: تعليق التعليق ٢٧٦/٢، مصنف ابن أبى شيبة ٢٩١/٢.

الخاتمة

فى أهم النتائج التى توصلت إليها من خلال هذا البحث وهى:

١- أن صلاة الجماعة فرض كفاية على الأمة سنة مؤكدة يكره تركها على جميع الأفراد ولكن فضلها عظيم جداً وثوابها جزيل ولا يحرم منها إلا محروم.

٢- أن صلاة الجماعة يجوز أداؤها فى أى مكان ولا يشترط لها المسجد وإن كان الأكثر ثواباً والأفضل أداؤها بالمسجد.

٣- يحرم تعدد الجماعات لصلاة الفرض فى وقت واحد وفى مسجد واحد.

٤- يجوز تكرار الجماعات لصلاة الفرض فى أوقات مختلفة فى مسجد ليس له إمام راتب أو مطروفاً أو بالسوق.

٥- إذا كان المسجد له إمام راتب أو مطروفاً أو بالسوق فإنه يجوز تكرار الجماعة فيه فى أوقات مختلفة بلا كراهة ولكن بشرط ألا تترك الجماعة الأولى عمداً وبدون عذر يبيح التخلف.

وبعد فإن هذا هو مذهبنا الذى هدانى المولى تبارك وتعالى إليه فى هذا البحث فإن أكن من الموفقين فما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب وإن تكن الأخرى فالله أسأل أن يغفر لى ما فرط منى من تقصير وما وقعت فيه من ذلك.

وحسبى أنى ما ابتغيت بما كتبت إلا الوصول إلى الحق ولكن شأن البشر أن يقع فى التقصير مما يؤدى إلى اختلاف فيما يكتبونه وصدق الله العظيم إذ يقول: "ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً" صدق الله العظيم

وأخبر وعولنا أن الحمد لله رب العالمين

وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً

الفقير إلى الله

حسين عبد المجيد حسين أبو العلا



مراجع البحث

أولاً: مراجع التفسير:

- ١- أحكام القرآن الكريم لابن العربي طبعة دار الفكر ببيروت.
- ٢- تفسير ابن كثير - طبعة دار الكتب ببيروت.
- ٣- تفسير الإمام البغوي - طبعة المكتب الإسلامي.
- ٤- تفسير الإمام البيضاوي - طبعة مؤسسة للنشر والتوزيع.
- ٥- تفسير الفخر الرازي - طبعة دار الكتب العلمية ببيروت.
- ٦- تفسير الإمام الطبري - طبعة محمد أمين ببيروت لبنان.
- ٧- تفسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان للسندی - طبعة دار المدنى بجده.
- ٨- الجامع لأحكام القرآن الكريم للقرطبي - طبعة دار العربي.
- ٩- الدر المنثور في التفسير بالمأثور للإمام السيوطي - طبعة محمد أمين ببيروت لبنان.
- ١٠- روح المعاني للإمام الألوسي - طبعة دار الفكر ببيروت.
- ١١- زاد المسير لابن الجوزي - طبعة المكتب الإسلامي.

ثانياً: كتب الحديث وشروحه:

- ١- الأوسط في السنن والإجماع والاختلاف للإمام أبي بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر - طبعة دار طيبة الرياض.
- ٢- إعلاء السنن للمحدث ظفر أحمد عثمان - طبعة إدارة القرآن الكريم والعلوم الإسلامية بباكستان.
- ٣- بذل المجهود في حل سنن أبي داود للسهارنفوري - طبعة دار الكتب العلمية ببيروت.
- ٤- بلوغ الأماني من أسرار الفتح الرباني للشيخ أحمد عبد الرحمن البنا طبعة دار الأنوار بمصر.



- ٥- تحفة الأحوذى بشرح الترمذى للمباركفوري - طبعة دار الكتب العلمية بيروت.
- ٦- الترغيب والترهيب للحافظ المنذرى - طبعة الفكر بيروت.
- ٧- تعليق التعليق على صحيح البخارى لسعيد عبد الرحمن موسى القزفى طبعة المكتب الإسلامى.
- ٨- التمهيد لابن عبد البر - طبعة دار المعارف.
- ٩- سبل السلام شرح بلوغ المرام للصنعانى - طبعة دار الريان للتراث.
- ١٠- جامع الترمذى تحقيق أحمد شاكر - طبعة إحياء التراث العربى.
- ١١- سنن ابن ماجه - طبعة دار التراث العربى بيروت.
- ١٢- سنن أبى داود تصحيح الألبانى - طبعة مكتب التربية العربى لدول الخليج مع المكتب الإسلامى.
- ١٣- سنن البيهقى - طبعة دار المعارف العثمانية.
- ١٤- سنن الدراقطنى وبذيله التعليق المغنى لعظيم أبادى - طبعة دار المحاسن للطباعة بالقاهرة.
- ١٥- سنن النسائى بشرح السيوطى - طبعة دار المعرفة بيروت.
- ١٦- شرح السنة للإمام البغوى وتحقيق الشاويش والأرناؤوط - طبعة المكتب الإسلامى.
- ١٧- شرح صحيح مسلم النووى - طبعة القلم بيروت.
- ١٨- صحيح ابن خزيمة للإمام أبى بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة طبعة المكتب الإسلامى بيروت.
- ١٩- صحيح مسلم - طبعة الفكر بيروت.
- ٢٠- عمدة القارى شرح صحيح البخارى للعلامة بدر الدين العينى طبعة دار الفكر بيروت.
- ٢١- فتح البارى شرح صحيح البخارى لابن حجر العسقلانى - طبعة دار الريان بالقاهرة.



٢٢- كشف الأستار عن زوائد البزار للهيثمي - طبعة مؤسسة الرسالة بيروت.

٢٣- المستدرك على الصحيحين للحاكم - طبعة دار الفكر بيروت.

٢٤- المسند للإمام أحمد بن حنبل - طبعة المكتب الإسلامي طبعة ثانية.

٢٥- مسند أبي يعلى تحقيق حسن سليم أسد - طبعة دار المأمون للتراث طبعة الأولى.

٢٦- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للهيثمي - طبعة دار الكتاب العربي بيروت.

٢٧- مصنف ابن أبي شيبة لأبي بكر بن أبي شيبة - طبعة الهند.

٢٨- مصنف عبد الرزاق تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي - طبعة المكتب الإسلامي.

٢٩- المعجم الكبير للإمام الطبراني تحقيق حمدي السلفي - طبعة الوطن العربي.

٣٠- موطأ الإمام مالك.ض

٣١- نصب الراية في تخريج أحاديث الهداية - طبعة المطبعة الإسلامية ومكتبتها بالقاهرة.

٣٢- النهاية في غريب الحديث لابن الأثير - الطبعة الأولى ١٣٨٣.

٣٣- نيل الأوطار للإمام الشوكاني - طبعة دار الكتب العلمية.

ثالثاً: كتب الفقه الحنفي:

١- البحر الرائق شرح كنز الدقائق - طبعة دار المعرفة.

٢- البناءة على الهداية للعيني - طبعة دار الفكر بيروت.

٣- بدائع الصنائع للإمام الكاساني - طبعة دار الكتب العلمية بيروت.

٤- تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق للزليعي - طبعة دار المعرف بيروت.

٥- تحفة الفقهاء للسمرقندي - طبعة إحياء التراث الإسلامي.



٦- حاشية رد المحتار على الدر المختار لابن عابدين - طبعة دار الفكر.

٧- فتح القدير للكمال بن الهمام - طبعة دار الفكر بيروت.

٨- المبسوط للسرخسي - طبعة دار المعرفة بيروت.

رابعاً: كتب الفقه المالكي:

١- أسهل المدارك شرح إرشاد السالك لأبى بكر بن حسن الكشناوى طبعة البابى الحلبي.

٢- بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد - طبعة دار الكتب العلمية.

٣- بلغة السالك إلى أقرب المسالك للصاوى - طبعة الحلبي.

٤- حاشية الدسوقي على الشرح الكبير للإمام الدسوقي - طبعة دار الفكر.

٥- شرح الزرقانى على موطأ مالك - طبعة دار المعرفة.

٦- الشرح الكبير للإمام الدردير - طبعة دار الفكر بيروت.

٧- قوانين الأحكام الشرعية لابن جزى - طبعة دار العلم للملايين.

٨- المعيار المعرب والجامع المغرب للونشريسى - طبعة دار الغرب الإسلامى.

٩- المدونة الكبرى - طبعة دار صادر بيروت.

١٠- المنتقى للإمام الباجى - مطبعة السعادة بالقاهرة.

١١- مواهب الجليل للخطاب - مطبعة النجاح بلبيبا.

خامساً: كتب الفقه الشافعى:

١- الإقناع فى حل ألفاظ أبى شجاع للشربينى الخطيب - طبعة دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت.

٢- الأم للإمام الشافعى - طبعة دار الفكر بيروت.

٣- تحفة المحتاج لابن حجر الهيتمى - طبعة دار صادر بيروت.



- ٤- حاشية الجمل على شرح المنهج للشيخ سليمان الجمل - طبعة المكتبة التجارية الكبرى بمصر.
- ٥- روضة الطالبين للإمام النووي - طبعة المكتب الإسلامي.
- ٦- شرح البهجة للشيخ زكريا الأنصاري - طبعة المكتبة الميمونة بمصر.
- ٧- المجموع شرح المذهب للإمام النووي - طبعة مكتبة ابن تيمية بالقاهرة - وطبعة المكتبة السلفية بالمدينة المنورة.
- ٨- مغنى المحتاج شرح المنهاج للخطيب الشربيني - طبعة المكتب الإسلامي.

سادساً: الفقه الحنبلي:

- ١- الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف للمرداوي - طبعة دار إحياء التراث العربي ببيروت.
- ٢- الروض المربع شرح زاد المستقنع للبهوتي - طبعة المكتبة الفيصلية بمكة المكرمة.
- ٣- شرح منتهى الإرادات للبهوتي - طبع المكتبة الفيصلية بالسعودية.
- ٤- كشف القناع للبهوتي - طبعة دار الفكر ببيروت.
- ٥- كتاب الصلاة لابن القيم - طبعة المكتب الإسلامي - تحقيق تيسير زعيتر.
- ٦- المحرر في الفقه للإمام مجد الدين ابن تيمية - طبعة دار الكتاب العربي.
- ٧- مجموع الفتاوى لابن تيمية - الطبعة الأولى.
- ٨- مختصر الفتاوى المصرية - طبعة مكتبة ابن تيمية.
- ٩- المستوعب للسامري تحقيق مساعد بن قاسم الفالح - طبعة مكتبة المعارف للنشر والتوزيع بالرياض.
- ١٠- المغنى لابن قدامة - طبع دار هجر المحققة.



سابعاً: كتب المذاهب الأخرى:

- ١- السيل الجرار المتدفق على حدائق الأزهار للشوكانى - طبعة دار الكتب العلمية بيروت.
- ٢- شرائع الإسلام للإمامية - طبعة دار مكتبة الحياة بيروت.
- ٣- المحلى لابن حزم - طبعة المكتبة التجارية للطباعة والنشر والتوزيع ببيروت.
- ٤- النيل وشفاء العليل لمحمد بن يوسف أطفيش - طبعة دار الفتح ببيروت.

ثامناً: كتب اللغة:

- ١- توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك - طبعة مكتبة الكليات الأزهرية.
- ٢- المصباح المنير لأحمد بن محمد بن علي الفيومى - طبعة بلونين ميسرة لبنان.
- ٣- المعجم الوسيط الناشر مكتبة الصحوة.

تاسعاً: كتب أصول الفقه:

- ١- الأحكام فى أصول الأحكام للإمام ابن حزم - طبعة دار الفكر.
- ٢- الأحكام للأمدى - طبعة سنة ١٣٨٧هـ.
- ٣- إرشاد الفحول للإمام الشوكانى - طبعة مصطفى البابى الحلبي بمصر.
- ٤- أصول الإمام السرخسى - طبعة دار المعرفة بيروت.
- ٥- التبصرة فى أصول الفقه للشيرازى.
- ٦- شرح الجلال المحلى على جمع الجوامع لجلال الدين محمد بن أحمد المحلى - المطبعة الشرقية بمصر ١٣١٨هـ.
- ٧- شرح الكوكب المنير المسمى بمختصر التحرير للفتوحى الحنبلى طبعة مطبعة السنة المحمدية بالقاهرة.
- ٨- العدة على أحكام الأحكام لابن دقيق العيد - طبعة دار الفكر.



٩- المستصفي للإمام الغزالي - طبعة المطبعة الأميرية بالقاهرة.

عاشراً: كتب التراجم:

١- الأبحاث السامية في المحاكم الإسلامية لمحمد الميرير - مطبعة كريماديس بقطوان ١٩٥١.

٢- أسد الغابة في معرفة الصحابة لعز الدين بن الأثير - طبعة الشعب.

٣- الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبد البر - طبعة نهضة مصر.

٤- الإصابة في معرفة الصحابة لابن حجر العسقلاني - مطبعة السعادة.

٥- الأعلام لخير الدين الزركلي - الطبعة الثالثة ١٣٨٩.

٦- تاريخ بغداد للخطيب - طبعة دار الكتاب العربي بيروت.

٧- التاريخ الكبير للبخاري - مطبعة حيدر آباد الركن الهند ١٣٦٢هـ وطبعة دار الكتب العلمية.

٨- تذكرة الحفاظ للذهبي - طبعة دار إحياء التراث العربي بيروت.

٩- تقريب التهذيب لابن حجر العسقلاني - طبعة دار المعرفة بيروت.

١٠- تهذيب التهذيب لشهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني طبعة دائرة المعارف النظامية.

١١- تهذيب الأسماء واللغات للإمام النووي ١٠٢/٢ - طبعة دار الكتب العلمية بيروت.

١٢- الجرح والتعديل للإمام الحافظ شيخ الإسلام الرازي - طبعة دار الكتب العلمية.

١٣- خلاصة تهذيب تهذيب الكمال في أسماء الرجال لصفي الدين أحمد بن عبد الله الخزرجي الأنصاري - المطبعة الكبرى الأميرية ببولاق.

١٤- الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة لأحمد بن حجر - طبعة دار الكتب الخديوية.



- ١٥- سير أعلام النبلاء للإمام الذهبي - طبعة مؤسسة الرسالة بيروت.
- ١٦- الضعفاء والمتروكين للدارقطني تحقيق صبحي السامرائي - طبعة أولى.
- ١٧- الضوء اللامع لأهل القرن التاسع لشمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي - طبعة منشورات دار مكتبة الحياة بيروت.
- ١٨- طبقات الفقهاء للعبادي - طبعة ليدن ١٩٦٤م.
- ١٩- طبقات الشافعية الكبرى - طبعة عيسى البابي الحلبي.
- ٢٠- طبقات الفقهاء للشيرازي - طبعة دار الرائد العربي بيروت.
- ٢١- طبقات الحفاظ للسيوطي - مطبعة الاستقلال الكبرى بالقاهرة.
- ٢٢- العبر في خبر من غير للذهبي - طبعة مطبعة الحكومة بالكويت.
- ٢٣- الكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي - طبعة الفكر بيروت.
- ٢٤- المنهج لأحمد - طبعة الأولى عالم الكتب بيروت ١٤٠٣هـ.
- ٢٥- لسان الميزان للحافظ بن حجر - طبعة مؤسسه الأعلمي للمطبوعات.
- ٢٦- ميزان الاعتدال الذهبي - مطبعة السعادة بالقاهرة.
- ٢٧- هدية العارفين في أسماء المؤلفين وآثار المصنفين - طبعة دار إحياء التراث العربي بيروت.
- ٢٨- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان لأحمد بن خلكان - الطبعة الأولى ١٣١٧هـ.



فهرس الأعلام

الصفحة	الحديث
١٣١٢	- إبراهيم بن خالد بن أبي اليماني الكلبى (أبو ثور).....
١٣٩٦	- إبراهيم بن يزيد بن قيس النخعى (أبو عمران).....
١٣٣٠	- أبى بن كعب بن قيس بن عبيد بن يزيد.....
١٣١٥	- أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوى (أبو جعفر).....
١٣٢٩	- أحمد بن على بن محمد العسقلانى (المعروف بابن حجر).
١٣٢٩	- أحمد بن شعيب بن على النسائى.....
١٣٤١	- أحمد بن الحسين بن على البيهقى الحافظ (أبو بكر).....
١٣٥٨	- أحمد بن محمد بن حنبل الشيبانى (أبو عبيد الله).....
١٣٨٠	- أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية "شيخ الإسلام".....
١٣٦٧	- أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البصرى (أبو بكر).....
١٣٩٦	- إسحاق بن إبراهيم بن مخلد الجنظلى.....
١٤٠٢	- الأسود بن يزيد بن قيس (أبو عمرو).....
١٣٦٣	- أشرف على التهانوى.....
١٣٦٢	- أنس بن مالك بن النضر الأنصارى البخارى.....
١٣٨٨	- أم الدرداء.....
١٤٠٤	- ثابت بن أسلم البنائى (أبو محمد).....
١٣٥٣	- جابر بن عبد الله بن حزم الخزرى الأنصارى.....
١٣٠٨	- الجعد بن دينار البشكرى البصرى (أبو عثمان).....
١٣١٣	- الحسن بن أبى الحسن يسار البصرى (أبو سعيد).....
١٣٤٦	- الحكم بن ميناء.....
١٣٦٢	- حماد بن زيد.....
١٣٧٧	- الحارث بن حسان بن كلدة.....
١٤٠٣	- الربيع بن خيثم بن عائد بن عبد الله بن موهب.....
١٣٣٢	- زيادة بن إسماعيل القرشى.....
١٣٥٧	- سعيد بن المنصور الخرسانى (أبو عثمان).....
١٣٨٩	- سعد بن مالك بن سنان الخدرى (أبو سعيد).....



تابع فهرس الأعلام

الصفحة	الحديث
١٣٢٨	- سعيد بن المسيب بن حزن المخزومي (أبو محمد).....
١٣٩٦	- سعيد بن كيسان (أبي سعيد المقبري).....
١٣٢٥	- سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري (أبو عبد الله).....
١٣٣٦	- سليمان بن الأشعث أبو داود السجستاني (أبو داود).....
١٣٤٨	- سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني (أبو القاسم).....
١٣٣٣	- سليمان بن أسود المحاري (أبو الشعثاء).....
١٣٣٦	- السمان الزيات (أبو صالح).....
١٣٦٨	- صدى بن عجلان بن رياح بن الحارث بن معن بن مالك (أبو إمامة).....
١٣٢٢	- عائشة بنت أبي بكر الصديق (أم عبد الله).....
١٣٣٠	- عبد الله بن عباس بن عبد المطلب الهاشمي (أبو العباس).....
١٣٣٤	- عبد الله بن مسعود الهذلي (أبو عبد الرحمن).....
١٣٣٧	- عبد الله بن أبي شيبه العباسي.....
١٣٤٣	- عبد الله بن أم مكتوم.....
١٣٦١	- عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي القرشي (أبو عبد الرحمن).....
١٣١٢	- عبد الله بن عطية (أبو محمد).....
١٣٢٤	- عبد الله بن قيس بن سليم الأشعري.....
١٣٣٥	- عبد الرحمن بن عمرو بن يحمى الأزاعي (أبو عمر)....
١٣٥٣	- عبد الرحمن بن صخر الدوسي (أبو هريرة).....
١٣٧٧	- عبد الرحمن بن أبي عمرة بن عمرو بن مبدول بن مالك.....
١٣٤٤	- عبد الرحمن بن أبي حاتم محمد بن أدريس الرازي الحافظ.....
١٣٧٥	- عبد الرحمن ابن أحمد (أبو سليمان الداراني).....
١٣٥٣	- عتبان بن مالك بن عمرو بن العجلان الأنصاري.....



تابع فهرس الأعلام

الصفحة	الحديث
١٣٩٦	- عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود (أبو عبد الله) ..
١٣٥١	- عثمان بن عفان بن أبي العاص القرشي (أبو عبد الله) ...
١٣١٢	- عثمان البتي (أبو عمرو)
١٣٧٤	- عبد الرزاق بن همام بن نافع الحيرى
١٣٩٩	- عطاء بن أبي رباح الجندی اليماني (أبو محمد)
١٤٠٤	- علقمة بن وائل بن حجر (ابن حبان)
١٣٢٢	- علي بن عمر بن أحمد أبو الحسن الدارقطني
١٣٥١	- علي بن أبي بكر بن سليمان بن أبي بكر الهيثمي (أبو الحسن)
١٣٧٧	- علي بن أحمد بن سعيد بن حزم (أبو محمد)
١٣٦٨	- علي بن أبي طالب الهاشمي
١٣٦٧	- عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي (أبو حفص) عمير بن أوسى
١٣٩٦	- عنبسه بن الأزهر الشيباني (أبو يحيى)
١٣٩٦	- عويمر بن زيد بن قيس (أبي الدرداء)
١٣٣٣	- قبات بن اشيم بن عامر بن الملوح بن ليث
١٣٦٩	- قتادة بن دعامة السروحي البصري (أبو الخطاب)
١٣٤٥	- الليث بن سعد بن عبد الرحمن (أبو الحارث)
١٣١٢	- السمان الزيات (أبو صالح)
١٣١٢	- مالك بن الحويرث (أبو سليمان)
١٣١٣	- محجن بن الأدرع الأسلمي
١٣١٢	- محمد بن إسحاق بن خزيمة (أبو بكر)
١٣١٢	- محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري (أبو بكر)
١٣١٣	- محمد بن حبان بن أحمد بن حبان (أبو حاتم)
١٣٢٦	- محمد بن يزيد القزويني (أبو عبد الله) ابن ماجه
١٣٣٣	- محمد بن إسماعيل بن إبراهيم البخاري (أبو عبد الله)



تابع فهرس الأعلام

الصفحة	الحديث	
١٣٣٤	- محمد بن عبد الله بن حمدويه الحاكم النيسابوري (أبو عبد الله).....	
١٣٣٥	- محمد بن عيسى بن سورة السلمى الترمذى (أبو عيسى).. <td></td>	
١٣٣٦	- محمد بن جرير بن يزيد الطبري (أبو جعفر).....	
١٣٤٣	- محمد بن أحمد بن أبي بكر الأنصارى القرطبي (أبو عبد الله).....	
١٣٤٤	- محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى بن بلال.....	
١٣٥٣	- محمد بن سكين مولى بنى سعد (أبو جعفر).....	
١٣٦٢	- محمد بن إسماعيل بن مهران الحافظ (أبو بكر).....	
	- محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية (شمس الدين).....	
١٣٤٤	- محمود بن الربيع بن سراقه بن عمرو بن زيد (أبو نعيم).	
١٣٦٠	- محيي الدين أبو زكريا يحيى بن مشرف النووى.....	
١٤٠٣	- مسروق بن الأجدع (أبو عائشة).....	
١٣٣٥	- مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (أبو الحسن).....	
١٣٢٢	- معاوية بن أبي سفيان الأموى.....	
١٣٥٦	- معاذ بن جبل بن عمرو الأنصارى (أبو عبد الرحمن)....	
	- معاوية بن يحيى أبو مطيع الأطرابلس.....	
١٣٥٠	- ناصح بن العلاء (أبو العلاء) البصرى.....	
١٣٩٩	- نقيع بن الحارث بن كلدة (أبى بكرة).....	
١٣٨٨	- هاشم بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس (أبى حذيفة).....	
١٣٥٠	- يحيى بن أبى حية أو جناب الكلبي الكوفى.....	
١٣٦٥	- يزيد بن الأسود الحجازى السواءى (أبو جابر).....	
١٣٢٥	- يزيد بن الأصم (أبو عوف).....	
١٣٦٢	- يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم بن يزيد.....	



فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
١٣٠٧	تقديم:
١٣٠٩	المقصد الأول: تقديم حكم صلاة الجماعة:
١٣٠٩	أقوال الفقهاء فيها:
١٣١٦	أولاً: أدلة القائلين بأنها واجب عيني غير شرط في صحة الصلاة:
١٣١٦	أدلتهم من الكتاب
١٣١٧	١- الدليل الأول: وما ورد عليه من اعتراضات:
١٣١٧	٢- الدليل الثاني: وما ورد عليه من اعتراضات والرد عليها...
١٣١٨	٣- الدليل الثالث:
١٣١٨	٤- الدليل الرابع:
١٣١٩	أدلتهم من السنة
١٣٢٠	١- الدليل الأول: وما ورد عليه من اعتراضات:
١٣٢٦	أ- الاعتراض الأول: والرد عليه:
١٣٢٦	ب- الاعتراض الثاني: والرد عليه:
١٣٢٧	ج- الاعتراض الثالث: والرد عليه:
١٣٢٨	د- الاعتراض الرابع: والرد عليه:
١٣٢٨	هـ- الاعتراض الخامس: والرد عليه:
١٣٢٩	و- الاعتراض السادس: والرد عليه:
١٣٣٢	ز- الاعتراض السابع: والرد عليه:
١٣٣٧	ح- الاعتراض الثامن: والرد عليه:
١٣٣٨	ط- الاعتراض التاسع: والرد عليه:
١٣٣٩	ي- الاعتراض العاشر: والرد عليه:
١٣٤٠	ك- الاعتراض الحادي عشر: والرد عليه:
١٣٤١	٢- الدليل الثاني والثالث وما ورد عليهما من اعتراضات: ..



تابع فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
١٣٤١	أدلتهم من الآثار
١٣٤٢	أ- الأثر الأول: وما ورد عليه من الاعتراضات والرد عليها.
١٣٤٣	ب- الأثر الثاني: وما ورد عليه من الاعتراضات والرد عليها.
١٣٤٤	ج- الأثر الثالث: وما ورد عليه من الاعتراضات والرد عليها.
١٣٤٦	د- الأثر الرابع: وما ورد عليه من الاعتراضات والرد عليها..
١٣٤٨	هـ- الأثر الخامس: وما ورد عليه من الاعتراضات والرد عليها.....
١٣٥١	و- الأثر السادس: وما ورد عليه من الاعتراضات والرد عليها.....
١٣٥٢	استدلّاهم بالإجماع:
١٣٥٤	استدلّاهم بالمعقول:
١٣٥٥	ثانياً: أدلة القائلين بأن صلاة الجماعة سنة مؤكدة
١٣٥٥	أدلتهم من السنة
١٣٥٥	الحديث الأول:
١٣٥٦	الحديث الثاني:
١٣٥٩	الحديث الثالث:
١٣٧٠	الحديث الرابع:
١٣٧٩	الحديث الخامس:
١٣٨١	الحديث السادس:
١٣٨٢	الحديث السابع:
١٣٨٢	ثالثاً: أدلة القائلين بأن صلاة الجماعة فرض كفاية
١٣٨٦	أدلتهم من السنة والرد عليها:
١٣٩٠	أدلتهم من المعقول والرد عليها:
١٣٩١	رابعاً: أدلة القائلين بأن صلاة الجماعة واجبة
١٣٩٣	وجوباً عينياً وشرطاً في صحة الصلاة:



تابع فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
١٣٩٩	أدلتهم من السنة والرد عليها:
١٣٩٩	الرأى المختار
١٣٩٩	المقصد الثاني: مكان أداء صلاة الجماعة:
١٣٩٩	أقوال الفقهاء فيه:
١٣٩٩	ما اتفق عليه الفقهاء:
١٣٩٩	ما اختلف فيه الفقهاء:
١٤٠٢	أولاً: أدلة القائلين بأن صلاة الجماعة يجوز أداؤها في غير المسجد:
١٤٠٢	الحديث الأول: وما ورد عليه من اعتراضات والرد عليها:
١٤٠٣	الحديث الثاني: وما ورد عليه من اعتراضات:
١٤٠٣	الحديث الثالث:
١٤٠٤	الحديث الرابع:
١٤٠٤	أدلة القائلين بأن صلاة الجماعة لا تجوز في غير المسجد:
١٤٠٤	أدلتهم من الكتاب:
١٤٠٥	أدلتهم من السنة وما ورد عليها من اعتراضات والرد عليها:
١٤٠٥	الحديث الأول:
١٤٠٦	الحديث الثاني:
١٤٠٧	الحديث الثالث:
١٤٠٨	الحديث الرابع:
١٤٠٩	الحديث الخامس:
١٤١٠	الحديث السادس:
١٤١٠	أدلتهم من الآثار وما ورد عليها من اعتراضات والرد عليها: ...
١٤١١	الآثر الأول:
١٤١١	الآثر الثاني:
١٤١٣	الآثر الثالث:



تابع فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
١٤١٤	أدلتهم من المعقول والرد عليها:
١٤١٤	- أدلة القائلين بأن صلاة الجماعة يجب أدائها في المسجد لمن سمع النداء أما من لم يسمع فيجوز أدائها في أى مكان.....
١٤١٤	أدلتهم من السنة
١٤١٤	وما ورد عليها من اعتراضات والرد عليها:
١٤١٤	الحديث الأول:
١٤١٤	الحديث الثانى:
١٤١٥	الرأى المختار:
١٤١٦	فضل الصلاة بالمسجد وما ورد فى شأن ذلك من أحاديث
١٤٢٠	المقصد الثالث: تكرار الجماعة فى المسجد الواحد:
١٤٢٠	أقوال الفقهاء فى ذلك:
١٤٢٠	ما اتفق عليه الفقهاء:
١٤٢٤	- أدلة القائلين بأن تكرار الجماعة فى المسجد الذى به إمام راتب مكروهة.....
١٤٢٢	أدلتهم من الكتاب وما ورد عليها من اعتراضات:
١٤٢٥	أدلتهم من السنة وما ورد من السنة وما ورد عليها من اعتراضات:
١٤٢٦	الحديث الأول:
١٤٢٧	الحديث الثانى:
١٤٣١	أدلتهم من الآثار وما ورد عليها من اعتراضات:
١٤٣١	الآثر الأول:
١٤٣١	الآثر الثانى:
١٤٣٥	أدلتهم من المعقول:
١٤٣٦	أدلة القائلين بأن تكرار الجماعة فى المسجد الذى به إمام راتب.
١٤٣٧	جائزة بلا كراهة:



تابع فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
١٤٣٧	أدلتهم من السنة
١٤٣٧	الحديث الأول:
١٤٣٧	الحديث الثاني:
١٤٣٨	الحديث الثالث:
١٤٥١	أدلتهم من الآثار:
١٤٥٢	الرأى المختار:
١٤٥٢	الإقامة والإثنان للصلاة الثانية:
١٤٥٥	الخاتمة:
١٤٥٧	المصادر: